

علمِ نبوی اور مناہقین

مفتی محمد خان قادری

گلزارِ اسلام پبلیکیشنز



علم نبوی ﷺ اور منافقین

مع
وسعتِ علم نبوی ﷺ

تالیف

مفتی محمد خان قادری

WWW.NAFSEISLAM.COM

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور۔ ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (نور نیاز بیک) لاہور

جملہ حقوق محفوظ

| | |
|----------|------------------------|
| نام کتاب | علم نبوی ﷺ اور منافقین |
| تالیف | مع وسعت علم نبوی |
| طابع | مفتی محمد خان قادری |
| بار اول | ملک محبوب الرسول قادری |
| ناشر | 2005ء |
| قیمت | محمد فاروق قادری |
| | روپے ۵۰۰ |

ملنے کے پتے

| | | | |
|---|---------------------------------------|---|--|
| ☆ | قریب بک شال اردو بازار لاہور | ☆ | خیا القرآن پبلی کیشنز لاہور/کراچی |
| ☆ | مکتبہ رضویہ دربار مارکیٹ لاہور | ☆ | مکتبہ غوثیہ سبزی منڈی کراچی |
| ☆ | مکتبہ جمال کرم اردو بازار لاہور | ☆ | احمد بک کارپوریشن راولپنڈی |
| ☆ | مکتبہ اعلیٰ حضرت دربار مارکیٹ لاہور | ☆ | شبیر برادرز اردو بازار لاہور |
| ☆ | مکتبہ میلاد پبلی کیشنز لاہور | ☆ | نور بیہ رضویہ کتب خانہ گنج بخش روڈ لاہور |
| ☆ | مکتبہ کرانوالہ دربار مارکیٹ لاہور | ☆ | اسلام بک ڈپولاہور |
| ☆ | قادری رضوی کتب خانہ گنج بخش روڈ لاہور | ☆ | پروگریسو اردو بازار لاہور |
| ☆ | مسلم کتابوی دربار مارکیٹ لاہور | ☆ | روحانی پبلی کیشنز لاہور |
| ☆ | سنی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور | ☆ | مکتبہ نعیمیہ لاہور |
| ☆ | علمی پبلشرز دربار مارکیٹ لاہور | ☆ | مکتبہ تنظیم المدارس لوہاری لاہور |

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور۔ ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (خوکر نیاز بک) لاہور

فون: 4-035300353، 042-7580004، 042-7580004، 0300-4407048، موبائل

الہداء

صاحب سراہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
حضرت خذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی خدمت بابرکت میں

- (۱) جنہیں رحمت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منافقین کا علم عطا فرمایا۔
- (۲) سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جن کے مشورے کے بغیر جنازہ نہیں پڑھاتے تھے۔
- (۳) جنہیں حضور ﷺ نے قیامت تک آنے والے تین سو بڑے فتنے پروازوں کی مکمل تفصیلات سے آگاہ فرماتے ہوئے ان کے نام، خاندان، قبیلے، سواریاں سب کچھ بتا دیا۔

WWW.NAFSEISLAM.COM

اسلام کا ادنیٰ خادم
مفتی محمد خان قادری
امیر کاروان اسلام

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

5 حسن ترتیب

| صفحہ | مضمون | نمبر شمار |
|------|---|-----------|
| | حرف آغاز | 1 |
| 15 | اللہ تعالیٰ کا وعدہ | 2 |
| 17 | سورۃ محمد آیت نمبر 30 اور اس کا ترجمہ از - مولانا محمود الحسن دیوبندی | 3 |
| 18 | مولانا اشرف علی تھانوی کا تفسیری نوٹ | 4 |
| 18 | تفسیری نوٹ از سید امیر علی ملیح آبادی | 5 |
| 19 | منافقین کا وطیرہ | 6 |
| 21 | علم نبوی ﷺ پر طعن | 7 |
| 21 | علم نبوی ﷺ کا مذاق اڑاتے | 8 |
| 22 | حضور ﷺ جواب نہیں دے سکتے | 9 |
| 23 | سوالات کے جوابات | 10 |
| 23 | میرا والد کون ہے؟ | 11 |
| 23 | تیرا والد سالم ہے | 12 |
| 24 | میں کون ہوں؟ | 13 |
| 24 | کیا میں جنتی ہوں؟ | 14 |
| 24 | تو دوزخی ہے | 15 |
| 25 | صحابہ علیہم الرضوان کی کیفیت | 16 |
| 25 | ہر صحابی رو رہے تھے | 17 |
| 25 | سب سے سخت دن | 18 |
| 26 | ہم بارگاہ الہی میں توبہ کرتے ہیں | 19 |
| 26 | ہمیں معاف فرما دے | 20 |
| 27 | یہ رب بننا چاہتا ہے | 21 |
| 27 | کیا ہم اسے سجدہ کریں | 22 |
| 28 | دعا نبوی ﷺ کی کوئی اہمیت نہیں؟ | 23 |

| | | |
|-----|----|---|
| 29 | 24 | عقیدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا |
| 30 | 25 | لا تجعلوا دعاء الرسول کا مفہوم |
| 31 | 26 | کہتا ہے روم اور شام فتح ہو جائیگا |
| 32 | 27 | یہ کانوں کے کچے ہیں |
| | 28 | آیات قرآنی اور ان کی تفسیر 33 |
| 35 | 29 | يخادعون الله والذين امنوا کی تفسیر |
| 43 | 30 | واذا لقوكم قالوا امنا الاية کی تفسیر |
| 49 | 31 | سورۃ ال عمران کی آیات ۱۶۷، ۱۶۸ کی تفسیر |
| 51 | 32 | آیات کا شان نزول |
| 55 | 33 | وما كان الله ليطلعكم على الغيب الاية کی تفسیر |
| 59 | 34 | اہل ایمان و نفاق میں امتیاز کیسے ہوا؟ |
| 64 | 35 | مفسرین کی تردید |
| 67 | 36 | مفسرین کی تصریحات |
| 69 | 37 | شان نزول سے تائید |
| 73 | 38 | اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم الاية کی تفسیر |
| 81 | 39 | ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك کی تاویل |
| 91 | 40 | ارشاد باری تعالیٰ افلا يتدبرون القرآن کی تفسیر |
| 93 | 41 | آئیے کچھ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے |
| 97 | 42 | ارشاد باری تعالیٰ علمک ما لم تکن تعلم کا مفہوم |
| 99 | 43 | آیات مبارکہ کا شان نزول |
| 104 | 44 | آیت میں عموم ہے |
| 105 | 45 | ارشاد باری تعالیٰ فعمسى الله ان یاتى بالفتح او امر من عنده کی تفسیر |
| 113 | 46 | مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں |
| 115 | 47 | ارشاد باری تعالیٰ یجلقون بالله لو استطعنا لخرجنا معکم |
| 119 | 48 | عفا الله عنک عتاب نہیں بلکہ عظمت کا بیان ہے |
| 137 | 49 | يقولون هو اذن قل اذن خیر لکم اور مفسرین |
| 141 | 50 | ان الله مخرج ما تحذرون کی تفسیر |
| 149 | 51 | يا ايها النبی جاهد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم کا مفہوم |

| | | |
|-----|---|----|
| 157 | فقہی لن نخرجوا معی ابدا کا حکم | 52 |
| 163 | مناقضین کے جنازہ سے ممانعت | 53 |
| 165 | شان نزول | 54 |
| 165 | ہزار آدمی کا مسلمان ہونا | 55 |
| 165 | علم کا ہونا ضروری ہے | 56 |
| 167 | اس حکم پر عمل | 57 |
| 171 | لا تعلمہم نحن نعلمہم منعہم مرنین کی تفسیر | 58 |
| 176 | چھتیس مناقض نکال دیئے گئے | 59 |
| 177 | روایت پر اعتراضات کی حقیقت | 60 |
| 179 | اعتراض اول | 61 |
| 180 | جواب | 62 |
| 181 | اعتراض ثانی | 63 |
| 181 | جواب | 64 |
| 182 | اعتراض ثالث | 65 |
| 182 | جواب | 66 |
| 182 | مقام اول | 67 |
| 183 | مقام ثانی | 68 |
| 183 | قبولیت محدثین | 69 |
| 185 | اعتراض رابع | 70 |
| 185 | جواب | 71 |
| 187 | اعتراض خامس | 72 |
| 188 | جواب | 73 |
| 191 | اعتراض سادس | 74 |
| 192 | جواب | 75 |
| 193 | مسجد ضرار بنانے والے | 76 |
| 193 | تبوک کے رتہ میں سازشی | 77 |
| 193 | جہاد سے ممانعت | 78 |
| 195 | لا تعلمہم نحن نعلمہم کا مفہوم | 79 |

| | | |
|-----|---|-----|
| 198 | یہ آیات پہلے کی ہے | 80 |
| 201 | ارشاد باری تعالیٰ ہے | 81 |
| 217 | امام بخاری کی روایت | 82 |
| 218 | امام مسلم کی روایت | 83 |
| 219 | ضعیف ہی تھی | 84 |
| 219 | اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الایة کی تفسیر | 85 |
| 221 | حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور علم منافقین | 86 |
| 227 | صاحب سراپائی رحمہ اللہ | 87 |
| 228 | اسرار سے مراد احوال منافقین ہیں | 88 |
| 230 | حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مبارک رائے | 89 |
| 231 | جنازہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مشروط شرکت | 90 |
| 233 | حضرت حذیفہ نے جنازہ سے روک دیا | 91 |
| 234 | میرے عمال میں کوئی منافق تو نہیں | 92 |
| 234 | حضرت عمر کی توضیح | 93 |
| 235 | اہم سوال | 94 |
| 235 | جوابات ملاحظہ فرمائیے | 95 |
| 239 | اگلا حصہ بھی سنئے | 96 |
| 244 | دلائل کا تجزیہ | 97 |
| 247 | اہم نوٹ | 98 |
| 251 | قتل کا حکم جاری نہ فرمایا | 99 |
| 251 | آئمہ امت جواب | 100 |
| 253 | قول اول | 101 |
| 253 | قول ثانی | 102 |
| 253 | قول ثالث | 103 |
| 253 | رسول اللہ ﷺ فیصلہ دے سکتے ہیں | 104 |





- بندہ کے مطالعہ میں بعض ایسی کتب آئیں جو مکمل طور پر ان موضوعات پر ہیں۔
- ۱۔ حضور ﷺ کو دنیاوی امور کا علم حاصل نہیں آپ ﷺ فقط دینی امور سے واقف ہیں۔
 - ۲۔ قرآنی تشابہات کا علم حضور ﷺ کو حاصل نہیں، اس میں آپ ﷺ بھی دوسرے اہل علم کی طرح ہی ہیں۔
 - ۳۔ حضور ﷺ کو تمام منافقین کا علم نہیں بلکہ فقط چند کا علم دیا گیا تھا۔
- پھر ان میں مسلمانوں کی اکثریت کی خوب تردید کی گئی ہے جو مانتے ہیں کہ آپ ﷺ ان چیزوں (امور دنیا، تشابہات اور تمام منافقین) کا علم رکھتے ہیں۔
- بندہ نے ان تینوں موضوعات کا مطالعہ اپنا مشغلہ بنا لیا۔ ان پر صدیوں سے لکھا جانے والا لٹریچر اس نظر سے کھنگھالا کہ ان میں سے کس کا موقف مختار و صواب اور درست ہے، نہایت ہی دیانتداری سے عرض ہے۔

مطالعہ کا نتیجہ بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت کے موقف کو ہی ترجیح حاصل ہے۔ اس کے مخالف موقف کو کوئی بھی صاحب مطالعہ مختار قرار نہیں دے سکتا کیونکہ اولین موقف پر قرآن و سنت کے دلائل اس قدر ہیں کہ ان کے سامنے دوسری رائے نہیں چل سکتی، ان تینوں موضوعات پر ہم نے تین مقالہ جات تحریر کیے ہیں۔

۱۔ علم نبوی اور تشابہات

۲۔ علم نبوی اور امور دنیا

۳۔ علم نبوی اور منافقین

ان میں سے ”علم نبوی اور منافقین“ آپ کے سامنے ہے قرآن مجید میں منافقین کے حوالہ سے جو آیات ہیں ان میں سے کچھ کا تذکرہ ہم نے اس میں کیا ہے، ان کا ترجمہ اور مفسرین کرام سے ان کی تفسیر مع ترجمہ نقل کر دی ہے تاکہ قارئین فیصلہ کر سکیں کہ اہل تفسیر اس بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں اور وہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمایا بلکہ ان کی سازشوں اور ان سے بچنے کے لیے تمام اسباب و ذرائع سے بھی آگاہ کیا تفصیلات کتاب میں موجود ہیں توجہ کے لیے چند چیزوں کا تذکرہ یہاں ضروری ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ

اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا کہ وہ خبیث اور طیب کو ایک دوسرے سے الگ کر دے گا البتہ ہر ایک کو ان پر مطلع نہیں کیا جائے گا ہاں
ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء
یعنی انہیں ان پر مطلع فرما دیتا ہے۔
لیکن اللہ اپنے رسولوں کو چن لیتا ہے۔

اب اگر ہم یہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام منافقین سے آگاہ نہیں کیا تو وعدہ کی مخالفت لازم آئے گی کیونکہ اس وعدہ کا دنیا میں پورا ہونا لازم و ضروری ہے۔
۲۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی موجود ہے۔

ولتعرفنهم في لحن القول
(محمد، ۳۰)
اور ضرور تم انہیں بات کے اسلوب سے ہی پہچان لو گے۔

اس پوری آیت کا ترجمہ مولانا محمود الحسن دیوبندی نے یوں کیا ہے۔
اور اگر ہم چاہیں، تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ، سو تو پہچان چکا ہے ان کے چہرے مہرے سے اور آگے پہچان لے گا بات کے ڈھب سے۔ (مع تفسیر عثمانی، ۲: ۸۷)
مولانا اشرف علی تھانوی اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں۔

”اور بعد نزول آیت ”لتعرفنهم في لحن القول“ کے تو پھر اختفاء ہوا ہی نہیں کما صر حوافی تفسیر ہا۔“
(بیان القرآن، ۳: ۱۲۱)

۳۔ منکرین سب سے بڑی دلیل اس ارشاد الہی کو بناتے ہیں فرمایا اے نبی ﷺ۔
لا تعلمهم نحن نعلمهم۔ تم منافقین کو نہیں جانتے ہم انہیں جانتے ہیں۔
اس کی تفسیر بھی مسلمہ مفسرین نے یہ کی ہے مثلاً امام ابواللیث سمرقندی (۳۸۶ھ) لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے۔

لانی عالم السر والعلائیة ونعلم
نفاتهم نعرفک حالهم۔
میں ظاہر و مخفی جانتا ہوں اور ان کے نفاق کو بھی جانتا ہوں اور ہم ان کا حال تم پر آشکار کر دیں گے۔
(بحر العلوم، ۲: ۸۲)

ڈاکٹر محمد محمد ابو شہبہ منکرین کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فليس في الآية استمرار عدم العلم بحالهم بل فيها ما يشعر بان الله يفضحهم ويكشف امرهم لنبيه ﷺ والمؤمنين المرة بعد المرة فالمراد بالمرتين التثنية كقوله سبحانه ثم ارجع البصر كرتين والاية تشعر باطلاع الله سبحانه نبيه ﷺ على احوالهم ولا سيما وقد ورد في الرواية ما يؤيد ذلك اخرج ابن ابي حاتم والطبراني في الاوسط وغيرهما عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قام فينا رسول الله ﷺ يوم الجمعة خطيبا فقال قم يا فلان فاخرج فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرجهم باسمائهم ففضحهم.

(دفاع عن السنة، ۳۳۲)

اس آیت مبارکہ میں کہیں نہیں کہ آپ ﷺ کا منافقین کو نہ جاننا داکمی ہے بلکہ اس میں یہ اطلاع ہے کہ اللہ تعالیٰ عنقریب انہیں ذلیل و رسوا فرمائے گا اور ان کے معاملہ کو حضور ﷺ اور اہل ایمان پر خوب منکشف کر دے گا یہاں مرتین سے کثرت مراد ہے جیسا کہ اس ارشاد الہی "ثم ارجع البصر کورتین" میں ہے آیت تو واضح کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرما رہا ہے اور اس کی تائید یہ حدیث ہے جسے امام ابن ابی حاتم، طبرانی نے اوسط اور دیگر محدثین نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ جمعہ کے اجتماع میں خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو فرمایا فلاں تو اٹھ جا اور نکل جا تو منافق ہے فلاں تو اٹھ اور نکل جا تو منافق ہے تو ان کے نام لے لے کر آپ ﷺ نے انہیں نکال کر رسوا فرمایا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اپنی تعلیمات کا صحیح ادراک اور ان پر شرح صدر کے ساتھ استقامت کی توفیق فرمائے، ہمیں اس راہ ہدایت پر گامزن رکھے جو سراپا اتحاد، محبت اور ایثار ہے اے میرے اللہ! اس امت پر وحدت پیدا فرما۔ ہمارے دلوں کو آپس میں جوڑ دے اور امت کی عظمت رقتہ کو بحال فرما۔ خصوصاً اپنے حبیب ﷺ کے بارے میں امت کے سینوں کو انقباض سے محفوظ فرما۔ ہمارے دلوں کو اپنی محبت اور اپنے حبیب ﷺ کی محبت سے حصہ وافر عطا فرما۔ آمین یا رب العالمین۔

محمد خان قادری

خادم..... کاروان اسلام

جامع رحمانیہ شادمان

۱۸ اکتوبر ۲۰۰۳ شعبان المعظم ۱۴۲۵ھ

بوقت پونے نو بجے دن جمعہ المبارک





مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ
 مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي
 مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ:

(اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس حال پر نہیں چھوڑے گا جب تک تم پر جہانہ کر دے خبیث کو پاک سے
 اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ نہیں اسے عام لوگو! کہ وہ تمہیں غیب کا علم دیدے۔ ہاں! اللہ تعالیٰ چن لیتا
 ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے)

(آل عمران: ۱۷۹)

یہ وعدہ الہی ہے کہ ہم دنیا میں ہی مسلمانوں اور منافقین کو ممتاز کر دیں گے، اگر حضور ﷺ
 کے لئے منافقین کا علم تسلیم نہ کیا جائے تو پھر وعدہ الہی کا کیا بنے گا؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ برحق
 ہے اس کے مخالف تصور کرنا ہی کفر ہے۔

سورہ محمد آیت نمبر 30 اور اس کا ترجمہ

.....از..... مولانا محمود الحسن دیوبندی

ولو نشاء لا اريثا كهم فلعرفتهم بسيمهم و

لتعرفتهم في لحن القول .

(سورہ محمد: ۳۰)

(اور اگر ہم چاہیں تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ ، سو تو پہچان
چکا ہے ان کو ان کے چہرے سے اور آگے پہچان لے گا

بات کے ڈھب سے)

مولانا اشرف علی تھانوی کا تفسیری نوٹ

سورہ توبہ کی آیت ۶۱ کے الفاظ ”قل هو اذن“ کے تحت لکھا

اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ سے کہیں منافقین

کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ

آپ ﷺ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول

آیت ”لتعرفنہم فی لحن القول“ کے تو پھر اختفاء

(پوشیدہ ہونا) ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیر ہا

(جیسا کہ مفسرین نے اس آیت کے تحت تصریح کی ہے)

مفسر قرآن بحر العلوم مولانا سید امیر علی ملیح آبادی
(۱۳۳۷) نے سورہ محمد کی اسی آیت کے تحت واضح الفاظ
میں لکھا۔

(مترجم کہتا ہے کہ یہ دلیل قطعی ہے کہ رسول
اللہ ﷺ کو کل منافقین کے حال سے آگاہ ہی عطا کی گئی تھی
کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس حکم کی تعمیل ممکن نہ ہوتی یعنی اگر
آپ منافق کو نہ پہچانتے تو جب اس کا جنازہ لایا جاتا تو
کیونکر نماز سے انکار فرماتے۔

(مواہب الرحمن: ۲۶، ۷۸)

Nafse Islam

منافقین کا وطیرہ

نَفْسِ اِسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM

کتاب و سنت میں اعتقادی منافقین کی جو متعدد علامات بیان کی گئی ہیں ان میں سے چند کا تذکرہ یہاں ضروری ہے

۱۔ علم نبوی پر طعن

منافقین کا ایک گھناؤنا و طیرہ یہ تھا کہ وہ حضور ﷺ کے علم مبارک پر طعن کرتے اور یہ کہتے دیکھو یہ نبی (ﷺ) آسمانی خبریں دیتا ہے مگر اونٹنی کے بارے میں نہیں جانتا۔ غزوہ تبوک کے سفر کے دوران ایک مقام پر رسول اللہ ﷺ نے آرام فرمایا صبح کے وقت آپ ﷺ کی اونٹنی گم ہو گئی صحابہ تلاش میں نکلے وہاں ایک شخص زید بن نصیت تھا جو پہلے یہودی تھا بظاہر اسلام لایا مگر منافق تھا اس نے یہ کہنا شروع کر دیا

محمد بنو عم اندہ نبی و هو یخبرکم محمد (ﷺ) کا دعویٰ ہے میں نبی ہوں اور وہ عن خبر السماء و هو لا یدری این تمہیں آسمانی خبریں دیتا ہے حالانکہ وہ نہیں ناقتہ؟ جانتا اس کی اونٹنی کہاں ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم میں وہی جانتا ہوں جو مجھے میرا اللہ بتاتا ہے۔ یعنی میں ذاتی طور پر کچھ نہیں جانتا مجھے اللہ تعالیٰ ہی بتاتا ہے۔ میرے رب نے مجھے اونٹنی کے بارے میں آگاہ فرمایا ہے وہ فلاں جگہ ہے اور اس کی ٹیکل درخت کے ساتھ پھنس گئی ہے۔ صحابہ کو بھیجا اور وہاں سے اسے لے آئے (سبل الہدی، ۵: ۴۴۹)

۲۔ علم نبوی کا مذاق اڑاتے

علم نبوی پر طعن کیساتھ ساتھ اس کا مذاق اڑاتے۔ امام بخاری نے ”یا ایہا الذین امنوا“

لا تسألوا عن أشياء " کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا
 کان قوم يسألون رسول الله ﷺ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ سے بطور تسفیر و
 استهزاء فيقول الرجل من أبي و يقول مذاق سوالات کرتے ہوئے پوچھتے بتائیں
 الرجل تضل ناقتہ ابن ناقتي فانزل میرا والد کون ہے؟ اونٹنی گمشدہ کے بارے
 الله فيهم هذه الآية میں پوچھتے میری اونٹنی کہاں ہے؟ تو اللہ
 (صحيح البخاري، كتاب التفسير) تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی

۳۔ حضور جواب نہیں دے سکتے

بعض اوقات حضور ﷺ منبر پر تشریف فرما ہو کر اعلان فرماتے کسی نے جو پوچھنا ہے مجھ سے
 پوچھ لے

فوالله لا تسالوني عن شئ الا الله کی قسم تم جو بھی مجھ سے پوچھو گے میں
 اخبركم به ما دمت في مقامى هذا اسی مقام پر کھڑے کھڑے بتاؤں گا
 بلکہ آپ ﷺ بار بار یہ اعلان فرماتے

سلوني سلوني مجھ سے پوچھ لو، مجھ سے پوچھ لو

(البخاري، ۲: ۱۸۳)

امام بدر الدین عینی (المتوفی، ۸۵۵) شارح بخاری شیخ مہلب کے حوالہ سے آپ

کے خطبہ اعلان اور ناراضگی کا سبب ان الفاظ میں لکھتے ہیں

لانه بلغه ان قوماً من المنافقين کچھ منافقین کے ہارے میں آپ ﷺ کو
 يسألون منه و يعجزونه عن بعض اطلاع ملی کہ انھوں نے آپ ﷺ سے
 مايسألونه فتغيظ و قال لا تسالوني سوالات کئے اور کہا یہ ہمارے سوالات کا

عن شئ الا اخبركم به
 جواب دینے سے عاجز ہیں، اس پر آپ
 (عمدة القاری، ۵: ۲۷۰)
 ناراض ہوئے اور برسر منبر تشریف لاکر اعلان
 فرمایا مجھ سے پوچھو، جو تم پوچھو گے میں اس کا
 جواب دوں گا

یعنی منافقین کہتے، حضور ﷺ ہمارے سوالات کا جواب نہیں دے سکتے اس طرح وہ
 آپ کے علم وسیع پر طعن کرتے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ علم کی بنا پر اعلان فرمایا
 آؤ جو پوچھنا ہے مجھ سے پوچھ لو، اس موقع پر لوگوں نے جو جو پوچھا آپ ﷺ نے واضح طور
 پر بتا دیا

سوالات کے جوابات

احادیث میں اس موقع پر ہونے والے سوالات اور ان کے جوابات بھی منقول ہیں
 وہ بھی ملاحظہ کر لیں تاکہ علم نبوی کی شان و عظمت ہم پر خوب آشکار ہو جائے
 ۱۔ میرا والد کون ہے؟

حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کے نسب پر لوگ طعن کرتے جس کی وجہ
 سے انھیں پریشانی لاحق ہوتی انھوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ
 من ابی؟
 میرا والد کون ہے؟
 آپ ﷺ نے فرمایا

ابوک حذافہ
 تیرا والد حذافہ ہی ہے

(صحیح البخاری، باب ما یکرہ من کثرة السؤال)

۲۔ تیرا والد سالم ہے

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک اور آدمی نے اٹھ کر پوچھا

میرا والد کون ہے؟ فرمایا

ابو ک سالم مولیٰ شیبہ

تیرا والد شیبہ کا غلام سالم ہے

(ایضاً)

۳۔ میں کون ہوں؟

امام ابن عبدالبر نے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

من انا یا رسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ ﷺ میں کون ہوں؟

فرمایا

انت سعد بن سالم

تو سالم کا بیٹا سعد ہے

(فتح الباری، ۱۲: ۲۲۸)

۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟

امام طبرانی نے حضرت ابو فراس اسلمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ

فی الجنة انا؟ کیا میں جنتی ہوں؟

فرمایا

فی الجنة

تو جنتی ہے

(ایضاً)

۵۔ تو دوزخی ہے

امام ابن عبدالبر نے التمشید میں امام زہری سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

میرا ٹھکانہ کونسا ہے؟

ابن مدخلی یا رسول اللہ

فرمایا تیرا ٹھکانہ

دوزخ ہے

فی النار

انہوں نے امام مسلم سے نقل کیا نبی اسد کا آدمی اٹھا اور اس نے پوچھا
 این انا ؟ میرا ٹھکانہ کونسا ہے ؟

فرمایا

فی النار تو دوزخ میں جائے گا

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۸)

صحابہ کی کیفیت

اس موقع پر صحابہ کی کیفیت کیا تھی ؟ اس کو بھی سامنے رکھیے تاکہ معاملہ آشکار ہو
 جائے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے صحابہ نے جب آپ ﷺ کی ناراضگی دیکھی۔

۱۔ ہر صحابی رو رہے تھے

تو میں نے دائیں بائیں نگاہ اٹھا کر دیکھا

فاذا كل انسان لا ورأسه في ثوبه بيكي

امام بخاری نے یہ الفاظ بھی نقل کیے

فغطى اصحاب رسول الله ﷺ وجوههم لهم حنين

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر)

۲۔ سب سے سخت دن

امام مسلم نے نصر بن شہیل سے نقل کیا

فما اتى على اصحاب رسول الله
 من يوم كان اشد منه
 صحابہ پر اس دن سے بڑھ کر شدید کوئی
 دن نہیں آیا

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۹)

۳۔ ہم بارگاہ الہی میں توبہ کرتے ہیں

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ہے جب مجلس میں سوالات شروع ہو گئے
 اور آپ ﷺ نے جوابات ارشاد فرمائے

فلما رأى عمر ما بوجه رسول الله
 من الغضب قال انان توب الى الله
 جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور
 ﷺ کی ناراضگی کے آثار دیکھے تو پکار
 اٹھے ہم بارگاہ ایزدی میں توبہ کرتے ہیں

(صحیح البخاری)

۴۔ ہمیں معاف فرمادیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے پاؤں مبارک کو بوسہ دیا اور یہ کہتے ہوئے
 کہ ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین، قرآن کے امام اور محمد ﷺ کے رسول ہونے پر مطمئن
 ہیں، یہ بھی عرض کیا

فاعف عفا الله عنك فلم يزل به حتى
 رضى
 آپ ہمیں معاف فرمادیں اللہ تعالیٰ
 آپ کے درجات عزیز بلند فرمائے یہ

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۹)

الفاظ وہ کہتے رہے حتیٰ کہ آپ ﷺ
 راضی ہو گئے

یہ تمام چیزیں واضح کر رہی ہیں صحابہ آپ ﷺ کے علم کامل پر کبھی طعن اور اس کے
 ساتھ مذاق کا کبھی سوچ بھی نہیں سکتے۔

۴۔ یہ رب بننا چاہتا ہے

جب حبیب خدا ﷺ نے اپنا یہ مقام بیان فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ سے محبت کی اور جس نے میری اطاعت کر لی اس نے اللہ کی اطاعت کی تو منافقین کہنے لگے سنو یہ شخص کیا کہہ رہا ہے یہ تو شرک کر رہا ہے

و هو نهى ان يعبد غير الله تعالى ما يريد الا ان يتخذوا رباً كما اتخذ النصراني عيسى عليه السلام نزلت من يطع الرسول فقد اطاع الله (روح المعاني، پ: ۵، ۱۲۰)

یہ غیر اللہ کی عبادت سے روکتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ ہم اسے رب بنالیں، جیسے نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بنایا تو یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی ”جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی“

دیکھا آپ نے اس کائنات کے سب سے بڑے موحد کو منافقین نے کیا کہہ دیا؟ اگر آج امت مسلمہ کو کچھ لوگ مشرک کہتے ہیں تو اس پر کیا تعجب ہے؟

۵۔ کیا ہم اسے سجدہ کریں

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کے نفاق و بے ادبی کی ایک مثال یوں بیان کی جب ان سے کہا جاتا ہے

تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم ورايتهم يصعدون وهم يستكبرون (المنافقون، ۵)

آؤ تمہارے لئے اللہ کے رسول ﷺ بخشش کی سفارش کریں تو وہ اپنے سر جھٹک دیتے ہیں اور آپ دیکھیں گے وہ تکبر کرتے ہوئے رک جاتے ہیں

یعنی وہ آپ ﷺ کی سفارش کو اہمیت نہیں دیتے، اس آیت مقدسہ کے تحت مفسرین نے نقل کیا بعض لوگوں نے منافقین کے سربراہ عبد اللہ بن ابی سے کہا تم رحمۃ اللعالمین ﷺ کی

خدمت میں چلے جاؤ اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرلو

يَسْتَغْفِرُ لَكَ فُلُوِي رَأْسَهُ لِهَذَا الرَّائِي تو آپ ﷺ تیرے لئے بخشش کی

سفارش کر دیں گے لیکن اس نے اس

رائے کو ناپسند کرتے ہوئے سر جھٹک دیا

اور کہنے لگا تم نے مجھے ایمان لانے کا کہا میں ایمان لے آیا تم نے مجھے اوسنگی زکوٰۃ

کا کہا میں نے ادا کر دی اب تو اور کچھ باقی نہیں رہا

الا ان تأمروني بالسجود لمحمد اب تم مجھے محمد (ﷺ) کے سامنے سجدہ

(ﷺ) کا حکم دے رہے ہو

((روح المعاني، پ ۲۸: ۱۱۲))

بتائیے جن لوگوں کا ذہن اس قدر حبیب خدا ﷺ کے خلاف ہوا ہے اللہ تعالیٰ

معافی کہاں دے گا اگرچہ اس کے حبیب نے اپنی رحمت و اخلاق حسنہ کے پیش نظر دعا بھی کی

مگر اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا ان بد بختوں کو معافی نہیں مل سکتی کیونکہ انھوں نے اللہ و رسول کی

بے ادبی میں حد کر دی ہے البتہ اگر وہ حضور ﷺ کے پاس آ کر معافی مانگ لیں اور آپ ﷺ

انکی سفارش فرمائیں تو اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے گا۔

۶۔ دعائوبی ﷺ کی کوئی اہمیت نہیں

اگرچہ سابقہ گفتگو سے آشکار ہو چکا منافقین کے ہاں حبیب خدا ﷺ کی دعا کی کوئی

اہمیت نہیں لیکن ایک اور واقعہ ملاحظہ کر لیجئے تاکہ حقیقت خوب آشکار ہو جائے۔ امام ابن ابی

حاتم (البتوفی، ۳۲۲) نے حضرت حرزہ انصاری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم حضور ﷺ کے

ساتھ مقام حجر میں تھے آپ ﷺ نے ہمیں وہاں سے پانی اٹھانے سے منع فرما دیا، جب ہم

وہاں سے دوسری منزل پر پہنچے تو وہاں پانی نہ تھا صحابہ نے خدمت اقدس میں عرض کیا تو آپ

ﷺ نے دو رکعت نماز ادا کی اور اس کے بعد دعا فرمائی

فارسل الله سحابة فامطرت عليهم
 حتى استقوا منها
 الله تعالى نے فی القور بادل بھیجے جو
 خوب بر سے حتی کہ صحابہ نے پانی
 حاصل کر لیا

صحابی نے ایک منافق سے مخاطب ہو کر کہا
 قد تری ما دعا رسول الله ﷺ فامطر
 الله علينا السماء
 تو نے دیکھا رسول اللہ ﷺ نے دعا کی
 تو اللہ تعالیٰ نے اس کی وجہ سے آسمان
 سے بارش نازل فرمادی

وہ منافق کہنے لگا یہ نبی کی دعا سے نہیں
 انما مطرنا بنوء كذا وكذا
 یہ تو فلاں فلاں سبب کی وجہ سے بارش
 (المظہری، پ ۷، ۳۱۱) ہوئی ہے

دیکھ لیجئے منافق کسی صورت میں بھی حبیب خدا ﷺ کے مقام کو ماننے کے لئے
 تیار نہیں حالانکہ تو حید ماننے والا ہر شخص یہ عقیدہ رکھتا ہے جس قدر اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے
 حبیب ﷺ کی دعا و رضا کا مقام ہے اس کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا

عقیدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 آئیے ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا عقیدہ سنیے، انہوں نے اپنی آنکھوں سے
 ہر وقت حضور ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم کی بارش برستی ہوئی دیکھی تو پکارا انھیں
 ما اری ربک الا یسارع فی
 میں نے آپ کے رب کو آپ کی آرزو جتنی
 جلدی پورے کرتے ہوئے دیکھا ہے اس
 ہواک

(صحیح البخاری، ۲، ۷۲۲) کے علاوہ ایسی جلدی میں اسے کبھی نہیں دیکھا

اس لئے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً
تم حضور ﷺ کی دعا ایسے نہ سمجھو
جیسے تم ایک دوسرے کے خلاف کرتے ہو
(النور، ۶۳)

ترجمان القرآن سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے یہاں واضح کر رہا ہے کہ اگر میرے رسول نے تمہارے خلاف دعا کر دی تو تم بچ نہیں سکو گے کیونکہ

دعوة الرسول عليكم موجبة فاحذروها
حضور ﷺ کی تمہارے مخالف دعا یقیناً
(جامع البیان، ۱۸۰: ۲۳۵)
مقبول ہے لہذا تم اس سے بچ جاؤ
امام حازن نے انہی کی تفسیر کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا

فان دعائه موجب ليس كدعاء غيره
کیونکہ آپ کی دعا بلاشبہ مقبول ہے تو وہ
(باب التاویل، ۲۳: ۳۶۵)
دوسروں کی دعا کی طرح نہیں ہے
امام ابن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰ھ) نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں متعدد اقوال ذکر کیے لیکن آخر میں فرمایا میرے نزدیک

اولی التاویلین فی ذلك بالصواب
اس کی صواب تفسیر وہی ہے جو حضرت
عندی التاویل الذی قالہ ابن عباس
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کی ہے
(جامع البیان، ۱۸۰: ۲۳۵)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بڑھ کر کون کتاب و سنت کو جانتا ہے؟ منافقین کے حوالہ سے بھی کی گئیں دعائیں ان کے سامنے تھیں مگر وہ تو یہی کہتے نظر آتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کی دعا کے مقام کا ہمیں اندازہ ہی نہیں

۷۔ کہتا ہے روم اور شام فتح ہو جائے گا

غزوہ خندق کے موقع پر خندق کھودتے ہوئے ایسی چٹان آئی جو صحابہ سے نہ ٹوٹ پائی آپ ﷺ سے عرض کیا گیا آپ ﷺ نے بسم اللہ پڑھ کر کدال سے اسے ضرب لگائی اس کا ایک حصہ ٹوٹ کر دور جا کر شہر مدینہ روشن ہوا جیسے تاریک گھر میں چراغ جلادیا جائے آپ نے فرمایا

اللہ اکبر قصور الروم و درب بزرگ و برتر رب کعبہ کی قسم روم فتح ہو جائے گا
الکعبہ

پھر دوسری ضرب لگائی وہ چٹان ریزہ ریزہ ہو گئی پہلے کی طرح روشنی نکلی آپ ﷺ نے فرمایا
اللہ اکبر قصور فارس و درب اللہ اکبر رب کعبہ کی قسم فارس فتح ہو جائے گا
الکعبہ

اس پر منافقین نے طعن کرتے ہوئے کہا حالت یہ ہے کہ

نحن بخندق وهو يعد لنا قصور دفاع کے لئے خندق کھودی جا رہی ہے اور
فارس والروم وعدے فارس و روم کی فتح کے کر رہے ہیں

(مجمع الزوائد، ۶: ۱۳۱)

امام طبری نے جو روایت نقل کی اس میں ہے اہل ایمان نے اس پہ خوب خوشی منائی اور اللہ کی بارگاہ میں حمد و شکر بجالائے مگر منافقین نے کہا۔

| | |
|-----------------------------|--|
| الا تعجبون؟ یجدثکم و یمنیکم | کیا تمہیں تعجب نہیں؟ یہ تمہیں غلط باتوں |
| یعدکم الباطل یخبرکم انه یصر | امیدوں اور وعدوں کی بات کرتے ہیں تمہیں |
| من یشرب قصور الحیرة و مدائن | کہہ رہے ہیں کہ وہ یشرب سے حیرة اور مدائن |
| کسری و انہا تفتح لکم و انتم | کسری دیکھ رہے ہیں اور وہ تمہارے لئے فتح |

تحفرون الخندق من الفرق
ولا تستطيعون ان تبرزوا
ہو جائیں گے حالانکہ تم لوگوں سے دفاع و
بچنے کے لئے خندق کھود رہے ہیں اور ان کے
سامنے آنے کی طاقت نہیں رکھتے (جامع البیان، ۲۱: ۱۶۳)

۸۔ یہ کانوں کے کچے ہیں

منافقین حضور ﷺ کے بارے میں یہ بھی کہتے انھیں کچھ معلوم نہیں تم جو کہو گے یہ
مان لیں گے یہ تو صرف ”کان“ ہیں، جو سن لیا اسے مان لیا، آگے پیچھے کا انھیں علم تک نہیں اس
کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل کی

و منهم الذين يؤذون النبي و
يقولون هو اذن قل اذن خير لكم
يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين و
رحمة للذين امنوا منكم والذين
يؤذون رسول الله لهم عذاب عظيم
اور ان میں سے کچھ وہ بھی ہیں کہ نبی کو ستاتے
ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم فرما دو
تمہارے بھلے کیلئے کان ہیں اللہ پر ایمان
لاتے ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے
ہیں اور جو تم میں مسلمان ہیں ان کے لئے
رحمت ہیں اور جو رسول اللہ ﷺ کو ایذا دیتے
(سورة التوبة، ۶۱)

ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے

اس کے تحت مفسرین نے جو لکھا وہ آگے تفصیلاً آ رہا ہے لیکن حافظ ابن کثیر کا ایک
جملہ یہاں نقل کر دیتے ہیں فرماتے ہیں نبی ﷺ

ای هو اذن خير يعرف الصادق من
الكاذب (تفسير القرآن، ۲: ۳۶۶) ہیں
بہتر کان ہیں کہ آپ سچے اور جھوٹے کو جانتے





ارشاد باری تعالیٰ ہے

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا
أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ .

(سورة البقرہ، ۹)

فریب دینا چاہتے ہیں اللہ اور ایمان والوں کو اور حقیقت
میں فریب نہیں دیتے مگر اپنی جانوں کو اور انھیں شعور
نہیں۔

WWW.NAFSEISLAM.COM



اس آیت مبارکہ کے تحت متعدد مفسرین نے اس کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے کہ اس دھوکہ کا وبال انھی کی طرف آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرمادیا ہے لہذا انھیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے، ہاں خود انھی کو دنیا و آخرت میں نقصان ہوگا لیکن انھیں اس کا شعور تک نہیں۔

۱۔ امام ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی، ۳۸۳ھ) امام کلبی کے حوالہ سے اس کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں۔

و ما يعلمون ان الله يطلع نبيه عليه
السلام على كذبهم
وہ یہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی
ﷺ کو ان کے کذب و نفاق پر مطلع فرما
رہا ہے۔ (بحر العلوم، ۱: ۵۳)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن احمد واحدی (المتوفی، ۳۶۸ھ) رقمطراز ہیں۔

لان و بال خداعهم عاد عليهم
باطلاع الله تعالى نبيه عليه السلام
والمؤمنين على اسرارهم
وافتضاحهم (و ما يشعرون) و ما
يعلمون ذلك
ان کے فراڈ کا عذاب انھی پر آئے گا
کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ اور اہل
ایمان کو ان کے مخفی معاملات سے آگاہ فرما
رہا ہے لیکن انھیں اس کا علم نہیں۔

(الوجيز، ۱: ۹۲)

۳۔ امام ابو محمد حسین بن مسعود بخوی (المتوفی، ۵۱۶ھ) ”و ما يخدعون الا
انفسهم“ کے تحت لکھتے ہیں

لان و بال خداعهم راجع اليهم لان
الله يطلع نبيه ﷺ على نفاقهم
ان کے دھوکہ و مکر کا وبال انھی کی طرف
لوٹ آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے

فَيُفْتَضِّحُونَ فِي الدُّنْيَا نَبِيَّ اللَّهِ كَوَانِ كَ نِفَاقٍ عَلَى مَطْلَعٍ فَرَمَاوَنَ

(معالم التنزيل، ۱: ۵۰) ہے۔ لہذا یہ دنیا میں ہی ذلیل ہوں گے۔

۴۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد خازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) نے دوسری تفسیر کرتے ہوئے لکھا

ان وبال ذلك الخداع راجع اليهم لان الله تعالى يطلع نبيه ﷺ على نفاقهم فيفتضحون في الدنيا ان وبال ذلك الخداع راجع اليهم لان الله تعالى يطلع نبيه ﷺ على نفاقهم فيفتضحون في الدنيا (لباب التاويل، ۱: ۲۸) گے۔

۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۷۳۵ھ) ”وما يشعرون“ کے مفعول محذوف پر گفتگو کرتے ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے لکھتے ہیں

اطلع الله نبيه ﷺ على خداعهم و كذبهم روى ذلك عن ابن عباس

الله تعالى نے اپنے نبی ﷺ کو ان کے دھوکہ اور کذب کی اطلاع دے دی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی منقول ہے۔ (البحر المحيط، ۱: ۵۸)

۶۔ امام تاج الدین ابو محمد حنفی (المتوفی، ۷۴۹ھ) کے الفاظ ہیں

اي و ما يشعرون اطلاع الله نبيه ﷺ

وہ اس بات کا شعور نہیں رکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کی دھوکہ دہی

سے آگاہ فرمادیا ہے (الدر اللقيط، ۱: ۵۳)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

لان و بال راجع اليهم فيفتضحون وبال انھی کی طرف راجع ہے یہ دنیا میں ذلیل
فی الدنيا باطلاع الله نبيه ﷺ علی ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے باطنی
ما ابطنوه (جلالین) معاملات سے حضور ﷺ کو آگاہ فرما دیا ہے

۸۔ اس کے تحت شیخ سلیمان الجمل (المتوفی ۱۲۰۳ھ) نے تفسیر کرنی کے حوالہ سے لکھا
ان الله يطلع نبيه ﷺ علی کذبهم بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے
(الجمل علی جلالین، ۱: ۱۷۱) کذب پر مطلع فرما رہا ہے۔

۹۔ اسی طرح اس کے تحت علامہ صاوی مالکی (۱۲۳۱ھ) نے لکھا
وامره باخراجه من المسجد انہیں مسجد سے نکالنے کا حکم دیا اور فرمایا
ونزل فيهم ولا تصل علی احد ان کی نماز جتازہ نہیں پڑھنی
منہم

(الصاوی علی الجلالین، ۱: ۱۵۰)
۱۰۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) ”وما یخذعون الا انفسهم“ کی
تفسیر یوں کرتے ہیں۔

فانه لا یخفی علی الله خافية وهو فانی لا یخفی علی اللہ خافیہ وهو
یطلع نبيه ﷺ والمؤمنین فہم یطلع نبیہ ﷺ والمؤمنین فہم
غروا انفسهم حیث او هموا غروا انفسہم حیث او هموا
انفسهم انہم امنوا من العذاب انفسہم انہم امنوا من العذاب
والفضیحة فضرر خدا علیہم راجع والفضیحة فضرر خدا علیہم راجع
الیہم دون غیر ہم الیہم دون غیر ہم
(المظہری، ۱: ۲۵۰) کی طرف۔

۱۱۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۰ھ) نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے نقل کیا

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کے فراڈ اور کذب سے آگاہ کر دیا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ تفسیر منقول ہے۔

اطلاع اللہ تعالیٰ نبیہ ﷺ علی خداعہم و کذبہم کما روی ذلک عن ابن عباس

(روح المعانی، ۱: ۱۲۸)

۱۲۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۵۹۷ھ) ”دار دنیا میں منافقین پر وبال کیا ہوگا“ کی تفصیل میں لکھتے ہیں

یہ دو طریقہ سے ہے ایک یہ کہ بطور استدراج اور مہلت ہوتا کہ عذاب میں اضافہ ہو، دوسرا حضور ﷺ اور اہل ایمان کو ان کے پوشیدہ احوال سے آگاہی عطا فرمانا ہے۔

و ذلک بطریقین احدهما بالاستدراج والامہال یزیدہم عذابا والثانی باطلاع النبی علیہ السلام والمؤمنین علی احوالہم التی اسروہا

۱۳۔ شیخ محمد بن علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰ھ) نے مخادعت کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا

اہل ایمان کا ان سے مخادعہ یہ ہے کہ وہ ان پر اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اسلام کے ظاہر احکام ہی جاری کریں اگرچہ وہ ان کے باطنی فساد سے آگاہ ہیں جیسا کہ منافقین اہل ایمان کو دھوکہ دیتے ہوئے اسلام ظاہر کرتے اور کفر مخفی رکھتے

المراد بمخادعة المؤمنین لہم ہوانہم اجروا علیہم ما امرہم اللہ بہ من احکام الاسلام ظاہراً وان كانوا یعلمون فساد بواطنہم کما ان المنافقین خادعواہم باظهار الاسلام و ابطان الکفر

(فتح القدیر، ۱: ۴۱)

۱۴۔ امام طہری (المتوفی، ۱۳۷۷ھ) کے الفاظ ہیں

ووبال خداعهم راجع اليهم لان
 الله تعالى يطلع نبيه ﷺ على نفاقهم
 فيفتضحون في الدنيا ويستحقون
 العقاب في العقبى

ان کے دھوکہ کا عذاب انھی پر آئے گا اس
 لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے
 نفاق پر مطلع کر دے گا تو یہ دنیا میں رسوا
 ہو جائیں گے اور آخرت میں مستحق

(روح البیان، ۱: ۸۲) عذاب ٹھہریں گے

۱۵۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی لکھتے ہیں

خدا اعلام الغیوب ہے اس سے کوئی بات مخفی نہیں رہ سکتی اور وہ مومنوں کو آگاہ کرتا
 رہے گا۔ سو ان پر تو کچھ بھی اس مخادعت و فریب بازی کا اثر نہ پڑا لہٰذا ان ہی پر پڑا دنیا میں بھی
 رسوائی ہوئی آخرت میں عذاب شدید میں مبتلا ہوں گے (تفسیر حقانی، ۱: ۸۰)

مَقْسِدِ اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ
الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ۚ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

(سورة آل عمران، ۱۱۹)

اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کہتے ہیں ہم ایمان لائے اور

اکیلے ہوں تو تم پر انگلیاں چبائیں غصہ سے تم فرما دو کہ مر

جاؤ اپنی گھٹن میں اللہ خوب جانتا ہے دلوں کی بات۔

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

آیت مبارکہ کے آخری کلمات ”ان اللہ علیم بذات الصدور“ کے تحت مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کے احوال پر مطلع فرمایا، مقصد یہ ہے کہ اہل نفاق یہ نہ سمجھیں کہ وہ باری تعالیٰ کے احاطہ علم سے باہر ہیں وہ ان کے سینوں کے تمام رازوں سے آگاہ ہے۔ چونکہ حضور ﷺ کو اس کی سرپرستی حاصل ہے لہذا وہ آپ کو تمھارے کرتوتوں سے آگاہ کرے گا۔

۱۔ شیخ جلال الدین زنجیری (المتوفی، ۵۲۸ھ) ان مبارک کلمات پر یہ بحث کرتے ہوئے کہ یہ مقولہ میں شامل ہیں یا خارج، لکھتے ہیں دونوں صورتوں میں معنی درست ہے اگر یہ مقولہ سے خارج ہوں تو مفہوم یہ ہوگا اے نبی ﷺ آپ ان سے فرما دیجئے اپنے غیظ میں مرتے رہو۔

ولا تتعجب من اطلاعی ایاک علی
ما یسرون فانی اعلم وهو اخفی من
ذلک وهو ما اضمروہ فی
صدورہم ولم یظہروہ بالستہم
(البکشاف، ۱: ۴۰۷)
ان کی مخفی باتوں پر میں نے جو آپ کو
مطلع کیا ہے اس پر تعجب نہ کرو کیونکہ
میں تو اس سے بھی زیادہ مخفی کو جانتا ہوں
اور وہ اسے سینوں میں مخفی رکھتے ہیں اور
اس کا زباں سے اظہار نہیں کرتے۔

۲۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے شیخ زنجیری کی تمام گفتگو نقل کر دی ہے
(مفتاح الغیب، ۳: ۳۴۳)

۳۔ امام نظام الدین غیشا پوری (۷۲۸ھ) کے الفاظ یہ ہیں اے نبی ان سے فرما دو تم
اپنے غیظ میں ہی مرجاؤ اور۔

ولا تتعجب من اطلاعی ایاک علی
اسرارہم فانی اعلم ما اضمروہ
الخلایق ولم یظہروہ علی الستہم
ہم نے منافقین کے رازوں پر تمہیں جو
اطلاع دی ہے اس پر تعجب نہ کرو کیونکہ
ہم مخلوق کی ان تمام مخفی باتوں کو جانتے

اصلاً

ہیں جو وہ کبھی زباں پر نہیں لاتے۔

(غرائب القرآن، ۲: ۳۳۵)

۴۔ امام ابوالبرکات نسفی (المتوفی ۷۱۰ھ) کے الفاظ بھی یہی ہیں

(مدارک التنزیل، ۱: ۲۹۳)

۵۔ امام ابوسعود محمد عماری (المتوفی ۹۵۱ھ) نے ان الفاظ میں مفہوم بیان کیا ہے

و یحتمل ان یکون خار جاعنه
بمعنی لا تتعجب من اطلاع ایاک
علی اسرارہم فانی علیم بذات
الصدور
یہ جملہ مقولہ سے خارج بھی ہو سکتا ہے کہ
منافقین کے بارے میں ہماری اطلاع
پر متعجب نہ ہوں کیونکہ میں سینوں کے
بہیدوں کو جانتا ہوں

(ارشاد العقل، ۲: ۷۷)

۶۔ حتی کہ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) نے بھی یہ مفہوم بیان کیا ہے

و یحتمل ان یکون خار جاعن المقول
بمعنی قل لہم ذلک ولا تتعجب من
اطلاع ایاک علی اسرارہم فانی
علیم بالا خفی من ضمائرہم
اس جملہ کا خارج ہونا بھی محتمل ہے معنی یہ
ہوگا ہم نے جو منافقین کے بارے میں
شمس مطلع کیا ہے اس پر تعجب کیا؟
کیونکہ میں تو ان کے تمام رازوں سے آگاہ

(محاسن التاویل، ۲: ۱۲۵) ہوں

۷۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی نے بات بڑی کھول کر بیان کر دی ہے وہ ”ان اللہ علیم

بذات الصدور“ کے تحت لکھتے ہیں

فلا تظنوا ایہا المنافقون ان امرکم
سیخفی علی النبی ﷺ والمؤمنین
اے منافقو، مت خیال کرو کہ تمہارا معاملہ
رسول اللہ ﷺ اور اہل ایمان پر مخفی

فان الله معهم و لنن لبستم على
المؤمنين و اخفيتم حقيقتكم عنهم
فانكم لن تستطيعوا ان تستخفوا من
الله لانه عالم بمكنونات ضمائركم
فهو يعلم سعيكم في ايقاع الضرر
بين المؤمنين و بغضكم لهم و لن
تستطيعوا ان تسالوا من المؤمنين
شيئا لان الله سبحانه يكشف امركم
لهم

رہے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ
ہے اگرچہ تم نے اہل ایمان سے اپنی
حقیقت مخفی رکھی ہے مگر اللہ تعالیٰ سے نہیں
رکھ سکتے کیونکہ وہ تمہارے سارے اندر
کے معاملات جانتا ہے اور انہیں بھی
جانتا ہے جو تم اہل ایمان کو نقصان پہنچانا
چاہتے ہو، لیکن یاد رکھو تم نہ کر سکو گے،
اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا معاملہ ان پر
واضح کر دے گا

(المنافقون فی القرآن الکریم، ۱۵۸)

اگر کسی کے ذہن میں حضور ﷺ کے تعجب پر تعجب ہو تو وہ علامہ محمود آلوسی کی یہ گفتگو

ملاحظہ کرے۔

و النهی عن التعجب حينئذ خارج
مخرج العادة مجازا بناء على ان
المخاطب عالم بمضمون هذه
الجملة و اما باق على حقيقته ان
كان المخاطب غير ذلك ممن
يقف على هذا الخطاب فلا اشكال
على التقديرين خلافا لمن و هم في
ذلك

یہاں تعجب سے ممانعت مجازاً بطور عادت
و معمول ہے اگر مخاطب اس جملہ کے
مضمون سے آگاہ ہے یا بطور حقیقت ہے
اگر مخاطب اس کے مضمون سے آگاہ نہیں
تو دونوں صورتوں میں اشکال ختم بخلاف
اس میں وہم کرنے والے کے

(روح المعانی، پ ۳: ۳۴۹)

۷۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) رقمطراز ہیں

وہو یحتمل ان یکون داخلا فی
المقول ای قل لہم ان اللہ یعلم ما فی
قلوبکم فیفتضحکم فی الدنیا و
یعذبکم فی الاخرة ولا یفیدکم
اخفاؤکم

یہ احتمال ہے کہ یہ مقولہ ہی ہو یعنی تم ان
سے کہہ دو اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں سے
آگاہ ہے اور تمہیں دنیا میں ننگا کر دے
گا اور آخرت میں عذاب دے گا تو
تمہارا مخفی کرنا کچھ فائدہ نہ دے گا۔

(المظہری ۲: ۱۲۶)

۹۔ شیخ علی السائس نے دونوں احتمال بیان کرتے ہوئے لکھا

یحتمل ان یکون خارجا عن
المقول لہم ان قل لہم ما تقدم
ولا تتعجب من اطلاعی
ایاک علی اسرارہم فانی
علیم بما خفی فی ضمائرہم

یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مقولہ نہ ہو یعنی سابقہ بات
فرمادہ اور میں نے جو آپ کو ان کے اسرار سے
آگاہی عطا فرمائی ہے اس پر متعجب نہ ہوں
کیونکہ میں تو ان کے دلوں کے مخفی رازوں کو
جانتا ہوں

(تفسیر آیات الاحکام، ۱: ۳۳)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا
 قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا
 لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ
 بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ
 (سورہ آل عمران، ۱۶۶، ۱۶۷)

اور وہ مصیبت جو تم پر آئی جس دن دونوں فوجیں ملی تھیں وہ اللہ کے
 حکم سے تھی اور اس لئے کہ پہچان کرادے ایمان والوں کی اور اس
 لئے کہ پہچان کرادے ان کی جو منافق ہوئے اور ان سے کہا گیا کہ
 آؤ اللہ کی راہ میں لڑو یا دشمن کو ہٹاؤ بولے اگر ہم لڑائی ہوتی جانتے تو
 ضرور تمہارا ساتھ دیتے اور اس دن ظاہری ایمان کی بہ نسبت کھلے کفر
 سے زیادہ قریب ہیں اپنے منہ سے کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں
 اور اللہ کو معلوم ہے جو چھپا رہے ہیں



آیات کا شان نزول

تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ ان آیات کا نزول غزوہ احد کے موقع پر اس وقت ہوا جب رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی اسنے تین سو ساتھیوں سمیت حضور ﷺ سے جدا ہو گیا اور اس نے کہا ہم غزوہ میں شریک نہیں ہوں گے ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اس غزوہ کی ایک اہم حکمت یہ بیان فرمائی، ليعلم المؤمنین وليعلم الذين نافقوا، (تاکہ اہل ایمان اور اہل نفاق لوگوں پر ظاہر و واضح ہو جائیں) ان مبارک کلمات کے تحت اہل تفسیر نے جو لکھا ہے وہ ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) ان آیات کے تحت لکھتے ہیں۔

و ذکر فی هذه الآية انها اصابتهم
لوجه آخر وهو ان يتميز المؤمن عن
المنافق

اس آیت کے تحت یہ بھی مذکور ہے کہ
ایک اور وجہ بھی ہے وہ یہ کہ اہل ایمان
منافقین سے جدا ہو جائیں

(مفاتیح الغیب، ۳: ۴۲۱)

ان الفاظ کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھا

المعنى يميز المؤمنین عن المنافقین تاکہ اہل ایمان اور منافق جدا ہو جائیں
(ایضاً، ص ۴۲۲)

بلکہ سوال اٹھایا کہ جب اللہ تعالیٰ بھی جانتا ہے اور اہل ایمان بھی منافقین کو جانتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کی صفت ”اعلم“ لانے کی کیا حکمت ہے اس کا جواب یہ دیا ہے

المراد ان الله تعالى يعلم من
تفاصيل تلك الاحوال ما لا يعلمه
الغیرہ

اللہ تعالیٰ ان کی اس قدر تفصیل جانتا ہے
کہ کوئی دوسرا نہیں جان سکتا
(ایضاً، ص ۴۲۴)

- ۲۔ امام قاضی ناصر الدین بیضاوی نے ان کا مفہوم یوں لکھا ہے
 لِيَمِيزَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُنافِقُونَ فِيظْهَرِ
 اِيْمَانُ هَؤُلَاءِ وَالْكَفَرُ هَؤُلَاءِ
 (انوار التنزيل، ۲: ۱۱۴) واضح ہو جائے
- ۳۔ امام ابوالحسن علی بن محمد باوردی (المتوفی، ۴۵۰ھ) لکھتے ہیں
 لِيَمِيزَ وَامِنَ الْمُنَافِقِينَ
 تاکہ اہل ایمان منافقین سے جدا ہو جائیں
 (النکت، ۱: ۳۳۵)
- ۴۔ امام ابوسعود محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے پہلے علم کا معنی واضح کرتے ہوئے فرمایا
 الْمُرَادُ بِالْعِلْمِ التَّمْيِيزُ وَالْإِظْهَارُ فِيمَا
 يَهَاكُمُ الْعِلْمُ مِنْ لَوْغُولِ كَيْدِ الْمُنَافِقِينَ
 بین الناس اظہار ہے
 اس کے بعد مفہوم ان الفاظ میں لکھا۔
- المعنى و ما اصابكم يومئذ فهو
 كائن لتمييز الشاكين على الايمان
 والدین اظہروا النفاق
 جو آج تمہیں تکلیف پہنچی ہے یہ امتیاز
 پیدا کر دے گی اہل ایمان اور اہل نفاق
 کے درمیان
 (ارشاد العقل، ۲: ۱۰۹)
- ۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۵۳۷ھ) کے الفاظ ہیں
 لِيَمِيزَ اَعْيَانُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَعْيَانِ
 الْمُنَافِقِينَ
 تاکہ ذوات اہل ایمان کا ذوات منافقین
 سے امتیاز ہو جائے۔
 (البحر المحيط، ۳: ۱۰۹)
- ۶۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) کے الفاظ ہیں

ای لیعلم المؤمنین من المنافقین
علم عیان و رؤیة لیتمیز فیہ احد
الفریقین من الآخر تمیزاً ظاہراً
(محاسن التاویل، ۲: ۱۷۲)

۷۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) رقمطراز ہیں
ممتازین عند الناس یعنی یتحقق
امتیاز ہم عند الناس فیعرفوا ایمان
ہؤلاء و کفر هؤلاء
(المظہری، ۱۶۸۲)

۸۔ شیخ جبار اللہ الزمخشری (المتوفی، ۵۲۸ھ) کے الفاظ ہیں
وہو کائن لیمیز المؤمنون
والمنافقون ویظهر ایمان هؤلاء و
نفاق هؤلاء
(الکشاف، ۱: ۳۳۷)

۹۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد خازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) علم کا معنی واضح کرنے کے بعد
لکھتے ہیں

لیتبین المؤمن من المنافق و لیتمیز
احدهما من الآخر
تاکہ مومن، منافق سے جدا ہو جائے
اور ایک دوسرے سے الگ ہو
جائیں
(باب التاویل، ۱: ۳۱۹)

۱۰۔ تقریباً یہی الفاظ امام ابوالبرکات حنفی (المتوفی، ۷۱۰ھ) کے بھی ہیں

(مدارک التنزیل، ۱: ۳۱۹)

۱۱۔ علامہ سلیمان الجمل (المتوفی، ۱۴۰۴ھ) نے مفہوم ان الفاظ میں بیان کیا
 ای لیظهر للناس و یعیزهم المؤمن من غیرہ
 تاکہ لوگوں کے ہاں اہل ایمان
 دوسروں سے ممتاز ہو جائیں
 (الجمل علی جلالین، ۱: ۳۳۳)

۱۲۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے آیات مبارکہ کے الفاظ ”واللہ اعلم بما
 یکتُمون“ کے تحت لکھا
 المراد اعلم من المؤمنین لانه یعلمہ
 مفصلاً بعلم واجب والمؤمنون
 مجملاً بامارات
 اللہ تعالیٰ اعلم ہے کیونکہ وہ مفصل جانتا
 ہے اور اہل ایمان اجمالاً علامات سے
 جانتے ہیں
 (روح المعانی، پ ۴: ۱۲۰)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذْهِبَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ
الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى
الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ

(سورہ آل عمران، ۱۷۹)

اللہ مسلمانوں کو اس حال پر چھوڑے گا نہیں جس پر تم ہو جب
تک جدا نہ کر دے گندے کو ستھرے سے اور اللہ کی شان یہ نہیں
اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دیدے ہاں اللہ چن لیتا ہے
اپنے رسولوں سے جسے چاہے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے
رسولوں پر اور اگر ایمان لاؤ اور پرہیزگاری کرو تو تمہارے
لئے بڑا ثواب ہے

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

تمام مفسرین نے اس آیت مبارکہ پر یہی لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس فرمان کے ذریعے واضح کر دیا کہ اب منافقین کو مسلمانوں کی صفوں میں گھسے رہنے نہیں دیا جائے گا بلکہ انہیں اب ننگا اور آشکار کر دیا جائے گا تاکہ دنیا میں یہ رسوائی و ذلت اٹھائیں اور آخرت میں بھی۔ گویا یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ حضور ﷺ کو دنیا میں ہی ان کا علم عطا فرمادے گا

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) آیت مبارکہ پر مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھتے ہیں

قد ذكرنا ان معنى الآية ما كان الله
ليذكركم يا معشر المؤمنين على ما
انتم عليه من اختلاط المؤمنين
بالمنافق و اشباهه حتى يميز الخبيث
من الطيب اى المنافق من المؤمن
(مفتاح الغيب، ۲: ۲۳۱)

ہم نے پیچھے معنی آیت کر دیا کہ اے
اہل ایمان، اللہ تعالیٰ تمہیں اس طرح
نہیں رہنے دے گا کہ مومن اور منافق
میں اختلاط ہو یہاں تک کہ خبیث
پاک سے ممتاز ہو جائے یعنی منافق
اہل ایمان سے الگ ہو جائیں گے

۲۔ امام ابوالسعود خنی (۹۵۱ھ) "حتى يميز الخبيث من الطيب" کے تحت
رقطراز ہیں۔

كانه قيل ما يترككم الله تعالى على
ذلك الاختلاط بل يقدر الامور
ويرتب الاسباب حتى يعزل المنافق
من المؤمن

گویا فرمایا اللہ تعالیٰ اس اختلاط پر
تمہیں نہیں رہنے دے گا بلکہ ایسے
امور و اسباب پیدا فرمائے گا کہ منافق
اہل ایمان سے جدا ہو جائیں گے۔

(ارشاد العقل السليم، ۲: ۱۱۹)

۳۔ امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸ھ) کے الفاظ ہیں

خطبو ابانه ما كان في حكمة الله ان
يترك المخلصين منكم على الحال

خطاب فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ حکمت
نہیں کہ مخلصین کو اس حال میں

التی انتم علیہا من اختلاط بعضکم
ببعض (غرائب القرآن ۲۰: ۳۱۶)

۳۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰ھ) نے نظم آیت بیان کرتے ہوئے لکھا

فاخبر تعالیٰ بانه لا یجوز فی حکمته
ان یتزرککم علی ما انتم علیہ من
اختلاط المنافقین بکم و اظهاریهم
انهم منکم بل یجب فی حکمته ان
یمیز الخبیث هو المنافق من الطیب
و هو المؤمن

(اللباب ۶: ۷۹)

۵۔ امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) فرماتے ہیں

یعنی بقولہ (ما کان اللہ لیدر
المؤمنین) ما کان اللہ لیدع
المؤمنین علی ما انتم علیہ من التباس
المؤمن منکم بالمنافق

(ما کان اللہ لیدر المؤمنین)
یعنی اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو اس حال
میں نہیں چھوڑے گا کہ یہ منافقین کے
ساتھ ملے جلے رہیں

(جامع البیان ۳: ۲۲۹)

۶۔ شیخ جلال الدین محمدری (۵۲۸ھ) لکھتے ہیں

كانه قيل ما كان الله ليدر المخلصين
منكم على الحال التي انهم عليها من
اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف
مخلصكم من منافقكم على

گویا فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم
میں سے مخلصین کو اس حال پر نہیں
رہنے دے گا جس اختلاط کی صورت
پہ ہو کہ منافق و مومن کی پہچان نہیں ہو

(الكشاف ۱: ۴۴۵)

الغرض اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ اب ہم مخلص مسلمان اور منافق کے درمیان امتیاز کر دیں گے تاکہ لوگ ان کی فریب کاریوں سے محفوظ ہو جائیں اور مسلمانوں کی یہ آرزو بھی پوری ہو جائے کہ انہیں ہم سے الگ کر دیا جائے۔

امتیاز کیسے ہوا؟

رہا یہ معاملہ کہ اہل اسلام اور منافقین کے درمیان امتیاز کیسے ہوا؟ تو اس کی دو صورتیں بیان ہوئی ہیں

۱۔ حضور ﷺ کو ان کے باطن اور نفاق سے آگاہ فرمادیا

۲۔ ایسے امتحانات لیے کہ مخلص اور منافق از خود واضح ہو گئے

امام بیضاوی (۶۸۵ھ) ”وما كان الله ليهدر المؤمنين على ما انتم“ کے تحت رقمطراز ہیں۔

الخطاب لعامة المخلصين
والمنافقين في عصره والمعنى لا
يترككم مختلطين لا يعرف
مخلصكم من منافقكم حتى يميز
المنافق من المخلص بالوحي الى
نبه باحوالكم او بالتكاليف الشاقة
التي لا يصبر عليها ولا يدعن لها الا
المخلص المخلصون منكم كبذل
یہ اس دور کے مخلص اور منافقین سے
خطاب ہے مفہوم یہ ہے کہ تمہیں اس
طرح طے چلے نہیں چھوڑے گا کہ مخلص
و منافق میں پہچان نہ ہو حتیٰ کہ وہ ان
کے درمیان جدائی پیدا کر دے گا اپنے
نبی کو ان کے احوال سے وحی کے
ذریعے آگاہ فرما دے گا یا تکالیف شاقہ
ڈالے گا جس پر یہ منافق صبر نہیں

الاموال والا نفس فی سبیل اللہ
لیختبر بہ بواطنکم ویستدل علی
عقائدکم
(تفسیر بیضاوی مع شیخ زادہ
۳: ۲۲۱)

کرے گا، ان پر مخلص ہی یقین کرے گا
مثلاً راہ خدا میں مال و جان خرچ کرنا
تا کہ تمہارے باطن کو آزمایا جائے اور
اس سے تمہارے عقائد پر استدلال کیا
جاسکے

بلکہ تمام مفسرین نے اسی بات کی تصریح کی ہے چند آراء ملاحظہ کیجئے

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) ”وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب“ کے
تحت لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں اور منافقین کے درمیان امتیاز کا فیصلہ فرمادیا ہے اور
ان الفاظ کے ذریعے واضح کر دیا۔

انہ لا یجوز ان یحصل ذلک التمزیز
بان یطلعکم اللہ علی غیبہ فیقول ان
فلاناً منافق و فلاناً من اهل الجنة
وفلاناً من اهل النار فان سنة اللہ
جاریۃ بانہ لا یطلع عوام الناس علی
غیبہ بل لا سبیل لکم الی معرفۃ
ذلک الامتیاز الا بالامتحانات مثل
ما ذکرنا من وقوع المحن والانات
حتی یتمیز عندہا الموافق من
المنافق فاما معرفۃ ذلک علی سبیل

یہ تو مناسب نہیں کہ تمہیں یوں امتیاز ہو
کہ تمہیں غیب پر مطلع کر دے کہ فلاں
منافق ہے فلاں مومن، جنتی اور فلاں
دوزخی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا دائمی
طریقہ یہ ہے کہ وہ عوام کو اپنے غیب
سے آگاہ نہیں کرتا بلکہ ان کی معرفت
کے لئے آفات، امتحانات و مشکلات
لاتا ہے تاکہ منافق اور موافق میں تمیز
ہو جائے لیکن معرفت بطور غیبی
اطلاع تو یہ حضرات انبیاء علیہم السلام

کاغذ پر ہے اسی لئے فرمایا لیکن
اللہ یجیب عن رسالہ من یشاء
یعنی اللہ تعالیٰ رسل کو مخصوص فرماتا ہے
اور انہیں اطلاع دیتا ہے کہ یہ مومن اور
یہ منافق ہے۔

الاعطلاع علی الغیب فہو من خواص
الانبیاء علیہذا قال ولكن الله يجیب
عن رسالہ من یشاء ای والکن اللہ
یجیب عن رسالہ من یشاء فخصہم
بإعلاہم ان هذا مؤمن وهذا منافق
(مفتاح الغیب، ص: ۳۲)

۲۔ اہم البیان الخفی کے الفاظ یہ ہیں

ثم بین بهذا الاية انه لا يجوز ان
یجعل هذا التیمیز فی عوالم الناس بل ان
یطلعہم علی غیبہ ففعلوا ان فعلن
منافق وفعلنا مؤمن بل سنة اللہ تعالیٰ
جاریۃ بان لا یطلع عوالم الناس ولا
سئل لہم الی معرفۃ ذلک الا بالاعطلاع
متحان فلما معرفۃ ذلک علی سئل
الاعطلاع علی الغیب فہو من خواص
الانبیاء وهذا قال تعالیٰ ولكن اللہ
یجیب عن رسالہ من یشاء فخصہم
بإعلاہم ان هذا مؤمن وهذا منافق

پھر اس آیت میں واضح کیا یہ جائز نہیں
کہ عوام میں امتیاز کے لئے انہیں اپنے
قیب پر مطلع کرے اور وہ کہتے پھر
فلاں منافق اور فلاں مومن ہے بلکہ
سنت الہیہ یہی ہے کہ عوام الناس کو مطلع
نہ کیا جائے لہذا ان کی معرفت کا
طریقہ حکمت و آزمائش ہے رہا
معرفت کا طریقہ بطور نفی اطلاع کے تو
وہ حضرات انبیاء علیہم السلام کا خاصہ
ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیکن
اللہ یجیب عن رسالہ من یشاء
یعنی انہیں اس اطلاع کے لئے مخصوص
کرنا ہے کہ یہ مومن اور یہ منافق ہے

اس سے آگے لکھا کہ تمام اقوال اور تفاسیر کے مطالعہ سے آدمی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ آیت مبارکہ میں جو غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے مراد لوگوں کا مومنین اور منافقین کے احوال پر مطلع ہونا ہے یعنی تمام لوگ اس پر اطلاع نہیں پاسکتے

وهذه الاقوال كلها والتفاسير
مشعرة بان هذا الغيب الذي نفى الله
اطلاع الناس عليه راجع الى احوال
المؤمنين والمنافقين
یہ تمام اقوال و تفاسیر بتا رہی ہیں کہ
جس غیب کی اطلاع کی نفی عوام سے کی
جا رہی ہے وہ مومنین اور منافقین کے
احوال سے متعلق ہے

(البحر المحيط، ۳: ۱۲۷)

ایک مقام پر یہ بھی لکھا

انه لا يعرف مخلصكم من منافقكم
لا يفاقكم على التصديق جميعاً حتى
يميز هم منكم بالوحي اليه باخباره
باحوالكم
مخلص اور منافق کی پہچان نہ ہوگی
کیونکہ تمام تصدیق کا دعویٰ کرتے ہیں
ہاں اللہ تعالیٰ تمہارے احوال کی خبر نبی
کو عطا فرمائے گا جس سے امتیاز ہو

(البحر المحيط، ۳: ۱۲۵) جائے گا

۳۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) رقمطراز ہیں کہ باقی لوگوں کو قرآن اور امتحانات کی وجہ سے امتیاز معلوم ہوگا، نبی ﷺ کو اللہ تعالیٰ خصوصی علم و اطلاع کے ذریعے ان کے احوال سے آگاہ فرمادے گا جو تمہیں حاصل نہیں ہوگا۔

لا تظنوا ان هذا التميز يحصل
بان يطلعكم الله على غيبه
ولا يكون لهم سبيل الى معرفة
یہ خیال نہ کرو کہ امتیاز تمہیں اللہ تعالیٰ
غیبی اطلاع کے ذریعے دے گا تو اب
عوام کیلئے معرفت کی صورت امتحان اور

الاحمور الا بنالا متحلقين و القرائن
لنظن الغالب و لكنه يصطفي من
رسالة من يشاء فيعلم ان هذا
مؤمن و ذلك منافق

(تفسير القرآن ۲۰: ۳۱)

۴۔ لہم الیو الیرکات متقی و قنطرازیں

كانه قيل ما كان الله ليقرر
المخلصين منكم على الحال
التي اثم عليها من التخللات
بعضكم بعض حتى يميز عنكم
بالروحى الى نيه و الخيلوه
بأحوالكم

(مفسر القرآن ۲۰: ۳۲)

قرائن ہیں جن سے ظن غالب حاصل
ہو لیکن درجہ اول متقی ہیں انہیں اللہ تعالیٰ
آگاہ فرماتا ہے کہ یہ ممکن ہے اور وہ

متقی

گویا فرمایا اللہ تعالیٰ تم میں سے مخلصین کو
اس حالت (اختلاط) پر نہیں چھوڑے گا
یہاں تک کہ وہ اپنے ہی علیحدہ کو
تمہارے احوال کے بارے میں وحی
کے ذریعے خیر دے گا تو امتیاز ہو جائے
گا۔

۵۔ عجمی تصویریں ”حی یميز الغیث من الطیب“ کے تحت لکھے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس اختلاط پر تمہیں نہیں
رہنے دے گا بلکہ رسول اللہ ﷺ کو
ان کے احوال سے آگاہ فرمائے گا اور
عنقریب انہیں ایسے اعمال سے
آزمائے گا جسے مخلص ہی نبھائیں گے
مثلاً راہ خدا میں مال و جان خرچ کرنا تو
پھر منافق و مومن کا امتیاز ہو جائے گا۔

ای ما یترکھم اللہ تعالیٰ علی
ذلک الا اختلاط بل یوحی الی
الرسول ﷺ باحوالہم و یتلیہم
بالتکالیف الی لا یقدر علیہا الا
المخلص کذلک الا موال والا نفس
فی سبیل اللہ حتی یعزل المنافق
من المؤمن

(المقتطف، ۱: ۳۹۵)

۶۔ امام اسماعیل حقی (۱۱۳۷ھ) رقمطراز ہیں

یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعے
اپنے نبی ﷺ کو تمہارے احوال
سے آگاہ فرمائے گا تو منافق و مخلص
میں امتیاز ہو جائے گا۔

حتی یمیز المنافق من المخلص
بالوحی الی نبیہ ﷺ باحوالکم
(روح البیان، ۲: ۱۶۲)

خلاصہ یہ ہوا کہ تمام مسلمان قرآن مثلاً امتحانات، مصائب اور مشکلات میں اپنے
اور اہل نفاق کے اندر امتیاز پائیں گے، اہل ایمان صبر و محنت کا دامن نہیں چھوڑیں گے مگر منافق
صبر و شکر کا نام نہیں لیں گے اہل ایمان، اسلام کی خاطر اپنی جان و مال وقف کر دیں گے مگر اہل
نفاق اپنے مفادات کی جنگ لڑیں گے۔

مفسرین کی تردید

یہاں یہ بات نہایت ہی قابل توجہ ہے کہ زحشری نے یہ لکھا یہ تفسیر بھی جائز ہے کہ
تکالیف شاقہ ہی ان کے عقائد اور ضمائر قلوب پر معیار بنیں گے اور ان کے ذریعے ہی ان کے

فضائل کا علم ہوگا۔ کیونکہ سب سے بڑا علم فقط اللہ تعالیٰ کو ہی ہے اور کوئی نہیں جانتا یعنی منافقین کے احوال کی خبر بطریق استدلال ہوگی نہ کہ بطریق بدیہی و اطلاع (الکشاف، ۱: ۳۳۵)

اس کا مفسر ابن نے صراحتاً ضرر کرتے ہوئے کہا کہ اگر یہی بات تھی تو پھر آیت مبارکہ میں حقرات انبیاء علیہم السلام کو مستثنیٰ اور مخصوص نہ کیا جاتا حالانکہ واضح طور پر ”وَلَكِن اللّٰهُ يَجْعَلُیْ مَنْ رَّسَلَهُ مِنْ يَشَاءُ“ کے کلمات موجود ہیں جو آشکارا کر رہے ہیں کہ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی متافقین کے احوال سے آگاہ فرمایا۔

۱۔ امام ابو سعید خدی (۹۹ھ) نے کچھ لوگوں کا موقف نقل کیا۔

وقد جوز ان يكون المعنى لا
يترككم مختلفين حتى يميز
الخير من الطيب بان يخلصكم
التكليف المحبة التي لا يصير
عليها الا المخلصين الذين احسن
الله تعالى قلوبهم كبدل الارواح
في الجهاد و افضق الاموال في
سبيل الله فيجعل ذلك عيارا اعلى
عقائدكم وشاهد لبعضا اثركم
حتى يعلم بفسادكم بما في قلب
بعض بطريق الاستدلال عن جهة
الموقوف على ذات الصلوة فدان
ذلك مما استأثر الله تعالى

یہ معنی بھی جائز قرار دیا کہ وہ تمہیں
حالات اختلاف میں نہیں چھوڑے گا اور
وہ مختلف شکل اعمال کے ذریعے
آزمائے گا جس پر اللہ تعالیٰ کے منتخب
اور مخلص بندے ہی کامیاب ہوں گے
مثلاً جہاد میں ارواح کی قربانی، اللہ کی
راہ میں مال خرچ کرنا اور یہ تمہارے
عقائد کے لئے معیار اور تمہارے ضمائر
پر شاہد تھی کہ بطریق استدلال معلوم
ہوگا کہ قلوب کے دل میں کیا ہے نہ کہ
دلوں کا علم کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا
ہے۔

اب اس کا رد بھی ان کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔

وانت خبير بان الاستدراك
باجتباء الرسل المبنی عن مزید
مزیئهم وفضل معرفتهم علی
الخلق اثر بیان قصور رتبہم عن
الوقوف علی خفایا السرائر
صریح فی ان المراد اظهار تلك
السرائر بطریق الوحی لا بطریق
التکلیف بما یؤدی الی خروج
اسرارهم عن رتبة الخفاء

تم جانتے ہوں حضرات انبیاء علیہم
اسلام کو آیت میں الگ کرنا بتا رہا ہے
کہ ان کا مقام و معرفت کی فضیلت
دوسری مخلوق سے زیادہ ہے اور وہ مخلوق
ان مخفی معاملات سے آگاہی سے قاصر
ہے تو یہ تصریح ہے کہ ان مخفی معاملات کو
بطریق وحی بتایا جائے گا نہ کہ بطریق
تکلیف جو انہیں رتبہ خفاء سے باہر
لائے۔

(ارشاد الحق ل ۲: ۱۲۰)

ہاں یوں کہا جاسکتا ہے کہ عوام الناس کو بطریق استدلال نفاق کا علم حاصل ہوگا مگر
سرور عالم ﷺ کو ان کے احوال سے بذریعہ وحی بھی آگاہ کر دیا جیسا کہ علامہ آلوسی رقمطراز
ہیں۔

حاصل المعنی لیس لکم رتبة
الاطلاع علی الغیب وانما لکم
رتبه الاستدلال الحاصل من
نصب العلامات والادلة واللہ
تعالیٰ سیمحنکم بذلك فلا
نطمعوا فی غیرہ فان رتبة
خلاصہ یہ ہے کہ تمہارا مقام اطلاع غیبی
نہیں بلکہ رتبہ استدلال ہے جو علامات
اور دلائل سے حاصل ہوتا ہے اور اللہ
تعالیٰ عنقریب ایسی چیزیں لائے گا کہ ہذا
تم دوسری بات کا طمع نہ کرو کیونکہ رتبہ
غیب پر اطلاع رسل کا مقام ہے اور تم

الاطلاع على الغيب لمن شاء من
رسلك واین انتم من اولئك
المصطفين الاخيار؟

(روح المعانی، پ ۳، ۱۳۷)

مفسرین کی تصریحات

اسی آیت مبارکہ کے تحت مفسرین نے یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ
کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کا علم عطا فرمادیا، چند کی تصریحات درج ذیل ہیں
۱۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

فیطلعہ علی غیبہ کما اطلع علی
حال المنافقین (جلالین)
آپ ﷺ کو غیب پر مطلع کیا جیسا کہ
آپ کو احوال منافقین سے آگاہ کیا۔
۲۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رقمطراز ہیں

فیطلعہ علی البعض من علوم الغیب
احیاناً کما اطلع نبيه ﷺ علی
مختلف اوقات میں آپ ﷺ کو اللہ
تعالیٰ نے بعض علوم غیبیہ پر مطلع فرمایا
جیسا کہ نور فراموشی کے ذریعے آپ کو
احوال منافقین سے آگاہ کیا۔ (المظہری، ۲: ۱۸۵)

اس عبارت کا ترجمہ مولانا محمد سر فراز خان صفدر نے یہ کیا ہے

”تو اس کو احياناً بعض علوم غیب پر مطلع کر دیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے (اصح کے
موقع پر بعض منافقین کے حالات پر آنحضرت ﷺ کو مطلع کر دیا تھا۔

(ازالۃ الريب، ۵۱)

مولانا نے جو اضافہ کیا ہے یہ ان کی تحقیق ہے۔ ہم نے مظہری کی عبارت کا یہی

وہاں بار بار پڑھا مگر ہمیں یہ کہیں نہیں ملا کہ انہوں نے بعض کی تخصیص کی ہو بلکہ انہوں نے تو امام سدی والی روایت ذکر کی ہے جو واضح طور پر دلیل ہے کہ تمام اہل نفاق کے احوال سے آپ ﷺ کو آگاہ کرو یا، قارئین خود مظہری کا مقام ملاحظہ کر لیجئے۔

۳۔ شیخ محمد علی صابونی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

ای یستخار من رسلہ من یشاء
فیطلعہم علی غیبہ کما اطلع النبی
ﷺ علی حال المنافقین
(صفوة التفاسیر، ۱: ۳۷۵)

اپنے رسولوں کو منتخب فرماتا ہے اور انہیں
اپنے غیب پر مطلع کرتا ہے جیسا کہ حضور
ﷺ کو حال منافقین کے بارے میں
آگاہ کر دیا گیا۔

۴۔ امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) ”وان تؤمنوا و تتقوا“ کے تحت لکھتے ہیں

وان تصدقوا من اجتبیہ من رسلی
بعلمی و اطلعتہ علی المنافقین منکم
(جامع البیان، ۳: ۲۵۱)

تصدیق کرو میرے رسولوں کی جنہیں
میں نے اپنے علم کیلئے منتخب کیا اور تم میں
سے منافقین پر انہیں مطلع کر دیا ہے

۵۔ امام علاؤ الدین حازن کے یہ الفاظ ہیں

یعنی وان تصدقوا من اجتبیہ
برسالتی و اطلعتہ علی ما یشاء من
غیبی و اعلمتہ بالمنافق منکم
والمؤمن المخلص

تم تصدیق کرو ان کی جنہیں میں نے
رسالت دی ہے اور ایسے غیب پر اطلاع
دی ہے اور انہیں تم میں سے منافق اور
مومن پر مطلع فرمایا ہے

(لباب التاویل، ۱: ۲۹)

۶۔ امام ابوالبرکات خفی نے ”وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب“ کی تفسیر ان

الفاظ میں کی ہے

وَمَا كُنَّا مِنَ الْمَلَأَةِ الْمَيُوتِ أَحَدًا مِنْكُمْ
عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا تَتَوَحَّشُوا عِنْدَ الْخَبَرِ
الرَّسُولِ يَنْتَفِلِقُ الرِّجَالُ وَالاخْلَاصُ
الْآخِرُ إِنَّهُ يُعْطَى عَلَى مَا فِي الْقُلُوبِ
بِاطْلَاقِ اللَّهِ غَيْرَ خَيْرٍ عَنْ كُفْرٍ عَمَّا
وَالْيَمَانِيَّةَا (وَلَكِنْ اللَّهُ يَجْتَبِي مَنْ رِيسْلَهُ
مِنْ يَشَاءُ) وَلَكِنْ اللَّهُ يَرْسِلُ الرِّسُولَ
فِي رُوحِي إِلَيْهِ وَيُخَيِّرُهُ بِلَانِ فِي الْغَيْبِ
كَلَّا وَإِنْ فَلَانًا عَلَى قَلْبِهِ النِّفَاقُ وَفَلَانًا
عَلَى قَلْبِهِ الْإِخْلَاصُ فَيُعْطَى ذَلِكَ عَنْ
جِهَةِ الْخَبَرِ لَا مِنْ جِهَةِ نَفْسِهِ

اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو علم غیب نہیں دے
گا تو جب رسول تمہیں خبر دے کہ فلاں
منافق ہے اور فلاں مخلص تو وہم میں نہ پڑا
کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطلاع کی وجہ سے
ان کے دلوں سے آگاہ ہیں لہذا وہ ان کے
کفر یا ایمان کے بارے میں خبر دیں گے
(ولكن الله يجتبي من رسله من
يشاء) لیکن اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیجتا ہے جو اس
نبی ﷺ کو وحی اور خبر دیتا ہے کہ یہ غیب
ہے فلاں کے دل میں نفاق ہے اور فلاں
کے دل میں اخلاص تو یہ اطلاع کی وجہ سے
خبر دیے ہیں نہ کہ ذاتی طور پر

الہ کے بعد امتوں نے غیر رسول کے لئے غیب مانے والوں کا رد کیا ہے

(مدارک القرآن، ۱: ۳۲۸)

شان نزول سے تائید

اس آیت مبارکہ کے شان نزول سے بھی تائید ہوتی ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمایا تقریباً تمام مفسرین نے اہم سدی سے
نقل کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ میری امت اپنی صورت میں پیش کی گئی جیسا کہ
حضرت آدم علیہ السلام پر پیش کی گئی تھی تو میں نے جان لیا ان میں سے کون مجھ پر ایمان لائے گا
اور کون میرا انکار کرے گا جب یہ بات منافقین نے سنی۔

فاستهزؤا فقالوا زعم محمد انه
يعلم من يؤمن به ومن يكفر ونحن
معه لا يعرفنا فنزل الله ما كان الله
ليذر المؤمنين

(غرائب القرآن ۲: ۳۱۷)

تو انھوں نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا
محمد کیسا ہے اپنے پر ایمان لانے والے
اور کفر کرنے والوں کو جانتا ہے حالانکہ
ہم ان کے ساتھ ہیں وہ ہمیں تو جانتا
نہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
فرمائی ما كان الله ليدر المؤمنين
واضح بات ہے کہ اس کے بعد حضور سرور عالم ﷺ کو منافقین کا علم یقیناً عطا فرمایا۔

شیخ ابن قیم نے اس آیت کے تحت لکھا

هذا استدراك مما نفاه من اطلاع
خلفه على الغيب كما قال (عالم
الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا
من ارتضى من رسول) فحظكم انتم
وسعادتكم في الايمان بالغيب
الذي يطلع عليه رسله

(محاسن التاويل، ۲: ۱۸۰)

شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

(ما كان الله ليدر) ای یسرک
(المؤمنين على ما انتم عليه) من
الالتباس بالمنافقين بل لا يزال
ببليكم (حتى يميز) المنافق
الله تعالیٰ تمھیں اس التباس و اختلاط
منافقین کے ساتھ نہیں چھوڑے گا بلکہ
وہ تمھیں آزمائش میں ڈالے گا تاکہ
منافق (خبیث) مومن (طیب) سے

(الغيب من المؤمن) (الغيب و) لا يميز الا بهذا الاطلاع (ما كان الله ليطلعكم على الغيب) اي الذي يميز به ما في قلوب الخلق من الايمان والكفر (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) بطلانه على الغيب كما اوحى الى النبي ﷺ بما ظهر منهم من الاقوال والافعال

(محسن التاويل، ۲: ۱۸۰)

فرمایا۔

اس لئے آگے چل کر لفظ نف کے عنوان کے تحت پانچواں فائدہ دیکھا

التعرض للاجتناء في قوله (يجتبي من رسله) الخ للايمان بان الموقوف على امثال تلك الاسرار الغيبة لا ياتي الا من رشحه الله تعالى لمنصب جليل تقاصرت عنه هم الامم

(ايضاً، ۱۸۱)

نگ ہو جائے اور اس اقل سے امتیاز ہو گا (و ما كان الله ليطلعكم الغيب) وہ غیب جس کی وجہ سے متفوق کے دلوں کا ایمان و کفر میں امتیاز ہو جائے (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) اپنے غیب پر مطلع کرنے کیسے جیسا کہ نبی ﷺ پر اس نے منافقین کے اقوال و افعال کا اظہار

و يجتبي من رسله من انتخاب قصيظور پر واضح کر رہا ہے ان اسرار غیبیہ پر آگاہی صرف انہی کو حاصل ہوتی ہے جنہیں اللہ ایسا منصب جلیل عطا فرماتا ہے جسے سمجھنے سے دلوں کے تصورات بھی قاصر ہوتے ہیں۔



ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ قُلُوبُهُمْ قَا عَرَضَ عَنْهُمْ
وَعِظَتْهُمْ وَقَالَ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا

(سورة النساء ۲۳)

ان کے دلوں کی بات تو اللہ ہی جانتا ہے تو تم ان سے چشم
پوشی کرو اور انہیں سمجھا دو اور ان کے معاملہ میں ان سے
رسایات کرو۔

WWW.NAFSEISLAM.COM

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

اس آیت میں ”فَاعْرِضْ عَنْهُمْ“ (ان سے اعراض کیجئے) کے تحت مفسرین نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے باطن سے آگاہ تھے مگر آپ ﷺ کو اس کے اظہار کی اجازت نہ تھی۔

۱۔ امام ابو سعید خدری (۹۱ھ) رقمطراز ہیں۔

قِيلَ عَنْ عَقْلِهِمْ لِمَصْلُحَةٍ فِي
اسْبِقَاتِهِمْ وَلَا تَظْهَرُ لَهُمْ عِلْمُكَ
بِمَا فِي بواطنِهِمْ وَلَا تَهْتِكُ سِرَّهُمْ
حَتَّى يَقُولُوا عَلَى رَجُلٍ وَجِلَر
(ارشاد العقل السليم، ۱۹۲: ۱)
(روح المعاني، ۲۹: ۱)

بعض مفسرین نے کہا ابھی اس حال پر
انہیں باقی رکھنے کی مصلحت کی وجہ سے
انہیں مزانہ دو اور جوان کے باطن کے
بارے میں آنکھوں پر پردہ ہے اس کا اظہار لوگوں
کے سامنے نہ کرو اور نہ ہی ان کا پردہ
چاک کرو تا کہ یہ ڈر خوف کی حالت میں
رہیں۔

۲۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) اعراض کا دوسرا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں
انہ لا يهتك سِرَّهُمْ وَلَا يَظْهَرُ لَهُمْ
انہ عالم يكفنه ما في بواطنِهِمْ مِنْ
النفائسِ لِمَا فِيهِ مِنْ حَسَنِ الْعِشْرَةِ
وَالْحَفَرِ مِنَ اَثَرِ الْفِتْنَةِ
(غرائب القرآن، ۲: ۴۳۹)

ان کا پردہ چاک نہ کرو اور نہ یہ ظاہر کرو
کہ میں ان کے باطنی نفاق سے آگاہ
ہوں کیونکہ اس میں حسن اخلاق اور
سحائرہ کو فتنہ سے پہچانا ہے۔

۳۔ شیخ محمد علی صابونی نے فقط بھی معنی بیان کیا۔

اسی فاعرض عن معاقبتهم للمصلحة
وَلَا تَظْهَرُ لَهُمْ عِلْمُكَ بِمَا فِي
بواطنِهِمْ وَلَا تَهْتِكُ سِرَّهُمْ حَتَّى

مصلحت کے لیے ان کی سزا سے
اعراض کرو اور ان کے باطن کے بارے
میں تم جو کچھ جانتے ہو اسے ظاہر نہ کرو

یَقُوا عَلٰی وَجَلٍ وَ حَذَرٍ
ان کا پردہ چاک نہ کرو تا کہ یہ خوف و ڈر کی
حالت میں رہیں۔ (صفوة التفاسیر، ۱: ۴۳۸)

۳۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے اسی مفہوم کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

اَکْتَفَ بِالْاَعْرَاضِ عَنْهُمْ وَلَا تَهْتَكِ
سِتْرَهُمْ وَلَا تَظْهَرْ لَهُمْ اَنْتَکَ عَالِمٌ
بِکُفِّهِ مَا فِیْ بُرَاطْنِهِمْ فَاِنْ مِنْ هَتْکِ
سِتْرِ عَدُوِّهِ وَ اَظْهَرْ لَهُ کَوْنَهُ عَالِمًا بِمَا
فِیْ قَلْبِهِ فَرُبَّمَا یَجْرُئُ ذَٰلِکَ عَلٰی اَنْ
لَّا یَسَالِیَ بِاَظْهَارِ الْعِدَاوَةِ زَادَ الشَّرَّ
وَلٰکِنْ اِذَا تَرَکَ عَلٰی حَالِهِ بَقِیَ فِی
خَوْفٍ وَ وَجَلٍ فِیْقُلُ الشَّرَّ
(مفاتیح الغیب، ۴: ۱۲۴)

صرف ان سے اعراض کر لو اور ان کا پردہ
چاک نہ کرو اور نہ ہی انہیں یہ بتاؤ کہ تم ان
کے باطنی نفاق سے آگاہ ہو کیونکہ جو آدمی
دشمن کا پردہ چاک کر کے اسے بتا دیتا ہے
کہ وہ دل کے معاملہ سے آگاہ ہے بعض
اوقات اسے اس پر جرأت ہو جاتی ہے کہ وہ
اظہار عداوت سے لاپرواہ ہو جاتا ہے جس
سے شرفقتہ میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر
اسے اپنے حال پہ چھوڑ دیا جائے تو وہ خوف
و ڈر کی وجہ سے اپنے حال ہی میں رہتا ہے
اور فتنہ کم ہو جاتا ہے۔

۵۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی ان آیات کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں

ثُمَّ ارْشَدَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ نَبِیْہٖ ﷺ اِلٰی
کِیْفِیَّةٍ مَّعًا مِّلَّتْهُمْ بِقَوْلِهِ (فَاعْرِضْ
عَنْهُمْ) اِیْ عَنْ قَبُولِ اعْتِدَارِهِمْ
لَا نَکْشَافَ حَالِهِمْ وَاَعْلَامَ اللّٰهِ اِیَّاکَ
پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو تعلیم دی
کہ ان کے ساتھ معاملہ کیسے کرنا ہے فرمایا
ان سے اعراض کرو یعنی ان کا غدر نہ سنو
اس لئے کہ ان کا معاملہ

بسانهم يظهرون مالا يضمرون
(وعظهم) ای اذکر لهم ما يعتبرون
به لهم لعلهم يرجعون (وقل لهم فی
نفسهم قولا بلیغا) ای قل لهم قولا
الغا الحقيقة التي انطوت علیها نفوسهم
مما اعلمک الله به لیکون فی
هذا بینة واضحة علی انک رسول
من عند الله وان ما تدعو الناس الی
لا یمان به وحی من الله تعالی لان
معرفة ما تضره قلوبهم هو من علم
لغیب ولا یعلم الغیب الا الله تعالی

(المنافقون فی القرآن، ۱۱۴)

شیخ مصطفیٰ المنصوری ای آیت کے تحت لکھتے ہیں

لما عرض عنهم (ای من عقابهم
مصلحة ولا تھتک سترهم حتی
تموا علی وجل وحذر
مصلحت کی وجہ سے انہیں سزا نہ دو اور
ان کا پردہ چاک نہ کرو تا کہ خوف و ڈر
میں غرق رہیں۔

(المقتطف، ۱: ۴۶۸)

شیخ جار اللہ زنجیری (۵۳۸ھ) کے الفاظ ہیں۔

تعاقبهم لمصلحة فی استبقائهم ولا
رد علی کفهم بالمو عظة والنصیحة
مالهم علیہ (الکشاف، ۱: ۵۲۷)

اس حالت پر باقی رکھنے کے لئے انہیں
سزا نہ دو، ان کے معاملات پر صرف
وعظ و نصیحت میں کام لو۔

۸۔ اس عبارت کے تحت امام ابن منیر سکندری لکھتے ہیں

فیشہد لہ سیرتہ علیہ الصلاة
والسلام فی کتم عنا دالمنافقین
والتجانی عن المضاحمہم والسر
علیہم

حضور ﷺ کی سیرت انور اس پر شاہد
ہے کہ آپ نے عناد منافقین کو چھپا
رکھا، ان کا پردہ چاک کرنے سے گریز
ہی نہ کیا بلکہ ان پر پردہ ڈالا۔

(الانصاف، ۱: ۵۲۸)

۹۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) نے بھی بعینہ زنجیری اور ابن منیر کے
الفاظ نقل کیے ہیں۔

(محاسن التأویل، ۲: ۳۷)

۱۰۔ امام احمد صاوی مالکی (المتوفی، ۱۲۳۱ھ) لکھتے ہیں

ای ولا تقاتلہم ہذا قبل الامر
باخراجہم وقتلہم

انہیں قتل نہ کرو اور یہ قتل و اخراج سے
پہلے کا حکم ہے۔

(الصاوی علی الجلالین، ۲: ۳۹)

۱۱۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (المتوفی، ۱۳۰۷ھ) کے الفاظ ہیں

ای عن عقابہم بالصفح وقیل عن
قبول اعتذارہم وقیل اعرض عنہم
فی الملاء وقل لہم فی الخلا

انہیں سزا دینے سے اعراض کرو، بعض
نے کہا ان کا عذر قبول نہ کرو بعض نے
لوگوں کے سامنے ان سے اعراض کر

اور تنہائی میں نصیحت کرو۔

(فتح البیان، ۲: ۱۰۵)

۱۲۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۷ھ) نے یہ ترجمہ کیا ہے۔

ولا تقبل عذرہم اور ان کے عذر قبول نہ فرماؤ

(روح المعانی، ۵: ۱۱۰)

اگر اہل نفاق کا علم نہیں تو اس حکم کا کیا معنی؟ یہ اسی کے سزاوار ہے جس کو پہلے علم دیا گیا ہو۔

۱۳۔ امام قاضی ناصر الدین عبداللہ بیضاوی لکھتے ہیں۔

عن عقابہم لمصلحة فی استبقائہم مصلحت کی وجہ سے انہیں سزا نہ دو

(انوار التنزیل ۲، ۲۰۹)

۱۴۔ شیخ محمد جو نا گڑھی نے (فاعرض عنہم) کا ترجمہ کیا

”آپ ان سے چشم پوشی کیجئے“ (ترجمہ القرآن ۲۳۲)

ظاہر ہے چشم پوشی علم کے بعد ہی ہوتی ہے اگر آپ جانتے ہی نہیں تو چشم پوشی کا کوئی

مفہوم ہی نہیں رہتا

۱۵۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی لکھتے ہیں

منافق جھوٹے ہیں ان کے دل کا حال ہم کو خوب معلوم ہے مگر تم ان کی گرفت نہ کرو

بلکہ اپنے خلق عظیم کی وجہ سے درگزر کرو۔ (تفسیر حقانی، ۱: ۱۲۰)

۱۶۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں

ان سے بغاقل کر جایا کیجئے (یعنی کچھ مواخذہ نہ فرمائیے) آگے چل کر لکھتے ہیں

اس بغاقل کے مصلحت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کا کفر مشہور تو تھا لیکن اگر ان کے ساتھ مثل

کفار مجاہدین (اعلانیہ کافر) کے معاملہ جہاد کا ہوتا تو دور والوں کو ان کی خفیہ شرارتوں کی تو خبر

پہنچتی نہیں اور قتل و غارت مشہور ہی ہوتا تو اسلام سے لوگوں کا ایک گوشہ تو خش ہوتا کہ اسلام بھی

نہایت ہی تجبر و بد نظمی ہے اس تو خش سے اسلام کی ترقی رک جاتی ایک حدیث میں حضور

ﷺ کا ارشاد کہ ”دعه فان الناس یبحدون ان محمدا یقتل اصحابہ او کما قال

”اس مصلحت کی طرف مشیر ہے (بیان القرآن ۲: ۱۲۹)

تمام مفسرین نے تصریح کر دی ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا مگر

مصلحت کی وجہ سے درگزر اور اعراض کا حکم دیا مگر ہم اب تک یہی موقف اختیار کئے ہوئے ہیں

کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ اہل نفاق کے بارے میں کچھ نہ جانتے تھے۔

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيْتَ طَائِفَةٍ
مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ
عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝

(النساء، ۸۱)

اور کہتے ہیں ہم نے حکم مانا پھر جب تمہارے پاس سے
نکل کر جاتے ہیں تو انہیں ایک گروہ جو کہہ گیا تھا اس کے
خلاف رات کو منصوبے کاٹھتا تو اے محبوب تم ان سے چشم
پوشی کرو اور اللہ پر بھروسہ رکھو اور اللہ کافی ہے کام بنانے کو

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

یہاں ”فاعرض عنہم“ کی تفسیر میں مفسرین نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ انہیں جانتے مگر اللہ تعالیٰ نے ان سے درگزر کی تعلیم دی اس لئے کہ ابھی ابتداء اسلام کا معاملہ ہے۔

۱۔ حضرت ضحاک بن مزاحم تابعی (المتوفی ۱۰۵ھ) نے فاعرض عنہم کی تفسیر یہ کی
لا تخبرہم باسمائہم ان منافقین کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ
(تفسیر الضحاک، ۱: ۲۹۷)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن احمد واحد (المتوفی ۴۶۶ھ) لکھتے ہیں
فاصفح عنہم وذلک انہ نہی عن قتل المنافقین فی ابتداء الاسلام ثم نسخ ذلک بقولہ جاہد الکفار والمنافقین (الوجیز، ۱: ۲۷۷) ہو گیا۔
تو ان سے اعراض کرو ابتداء اسلام میں قتل منافقین کی ممانعت تھی پھر یہ جاہد الکفار والمنافقین کے حکم سے منسوخ ہو گیا۔

۳۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) نے نہایت ہی واضح طور پر آیت مبارکہ کے تحت لکھا آپ ﷺ منافقین کے ناموں تک آگاہ تھے مگر ابتداء اسلام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو درگزر کی تعلیم دی ان کے الفاظ ہیں

ثم قال تعالیٰ فاعرض عنہم والمعنی لا تہتک سترہم ولا تفضحہم ولا تذکرہم باسمائہم وانما امر اللہ بستر بامر المنافقین الی ان یتقیم امر الاسلام
پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے اعراض کرلو یعنی ان کا پردہ چاک نہ کرو اور انہیں ذلیل نہ کرو، ان کے نام نہ بتاؤ اللہ تعالیٰ نے منافقین کے معاملہ کو مخفی رکھنے کا حکم دیا یہاں تک کہ اسلام کا غلبہ ہو جائے۔

۴۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۷ھ) نے فاعرض عنهم کا مفہوم ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

ای اصفح عنهم و احلم عليهم
ولا تراخذهم ولا تكشف امورهم
للناس ولا تخف منهم ايضاً
(تفسير القرآن العظيم، ۱: ۵۳۹)

ان سے اعراض کر دینا، ہمدردی قائم رکھو
انہیں مواخذہ نہ کرو، لوگوں کے سامنے
ان کے معاملات آشکار نہ کرو اور ان
سے ڈرو بھی مت۔

۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) ان الفاظ مبارکہ کا دوسرا مفہوم یہ لکھتے ہیں
او المعنى لا تعاقبهم ولا تخبر
باسمائهم (المظہری، ۲: ۱۶۹)

یا معنی یہ ہے کہ ان کو سزا نہ دو اور نہ ہی
ان کے نام لوگوں کو بتاؤ

۶۔ امام نظام الدین حسن بن محمد نیشاپوری (المتوفی ۷۲۸ھ) ”والله يكتب ما
يبتون“ کا دوسرا مفہوم یہ لکھتے ہیں

او يكتبه في جملة ما يوحى عليك
فيطلعك على اسرارهم
یا اس میں تحریر کر دیتا ہے جو اس نے
آپ کی طرف وحی کرنا ہے تو وہ تمہیں
رات کے اسرار سے مطلع کر دیتا ہے

۷۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۲۰۷ھ) نے دوسرا مفہوم یوں بیان کیا ہے کہ
وقيل معناه لا تخبر باسمائهم
(فتح البيان، ۲: ۱۱۸)

بعض مفسرین نے یہ معنی کیا ہے کہ
منافقین کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ۔

۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (المتوفی ۷۷۶ھ) ”والله يكتب ما يبتون“
کے تحت لکھتے ہیں۔

قال الزجاج المعنى ينزله عليك
في الكتاب
شیخ زجاج نے معنی یوں کیا ہے کہ اللہ نے
تم پر نازل شدہ کتاب میں ان سے

آگاہی عطا فرمائی ہے۔

اور فاعرض عنہم کی تفسیر میں لکھتے ہیں

تم ان کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ۔

ای لا تخبر عن اسمائہم

(الجامع لاحکام القرآن، ۳: ۲۷۲، ۲۷۷)

۹۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے شیخ زجاج کے حوالہ سے لکھا

اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو وحی فرمائی ہے اس

ای فیما یوحیہ الیک فیعلمک

کے ذریعے منافقین کے اسرار و راز بتا

علی اسرارہم ویفصحہم

دیئے ہیں اور انہیں ذلیل و رسوا فرمایا ہے

اور فاعرض عنہم کے تحت لکھا

ان سے دور رہو اور ان سے انتقام کا نہ

ای تجاف عنہم ولا تقصد للانتقام

سوچو۔

منہم

(روح المعانی، پ ۵، ۱۲۱)

۱۰۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۵۹۷ھ) نے ”واللہ بکتاب ما

بیستون“ کے تحت امام زجاج سے یہ تفسیر نقل کی ہے

کتاب کے ذریعے تمہیں آگاہی عطا کر

فینزله الیک فی کتابہ

دی ہے۔

(زاد المسیر، ۲: ۸۷)

۱۱۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) نے ان مبارک الفاظ کا معنی یوں لکھا

ممکن ہے یہ مفہوم ہو اللہ نے آپ پر

وجوزان یكون المعنى واللہ یکتبہ

نازل فرمایا وہ کتاب میں لکھ کر آپ کو

فی جملة ما یوحی الیک فی کتابہ

ان کے رازوں سے آگاہ فرمایا ہے وہ

فیطلعک علی اسرارہم فلا یحسبوا

ان ابطانہم یعنی عنہم
یہ خیال ترک کر دیں کہ ان کا چھپانا
مفید ہے

اور فاعرض عنہم کے تحت لکھا
ای تجاف عنہم ولا تعاقبہم
ان سے دور ہو جاؤ اور انہیں سزا نہ دو
(محاسن التاویل، ۲: ۴۰۰)

۱۲۔ امام ابو حفص عمر بن عادل دمشقی (المتوفی، ۸۸۰ھ) نے ”فاعرض عنہم“ کی
تفسیر ان الفاظ میں کی ہے

بسمحمد ولا تعاقبہم ولا تعاقبہم
ولا تخیر باسمائہم فامر اللہ تعالیٰ
بستر احوال المنافقین الی ان
یستقیم امر الاسلام
اے محمد ﷺ ان کو ذلیل نہ کرو، انہیں
سزا نہ دو، ان کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ
اللہ تعالیٰ نے اسلام کے غالب آنے
تک منافقین کے معاملہ کو غفی رکھنے کا حکم
دیا۔ (اللمباب فی علوم الکتاب، ۲: ۵۱۸)

۱۳۔ امام محی السنۃ ابو محمد حسین بن مسعود بخوی (المتوفی، ۵۱۶ھ) ان مبارک الفاظ کی
تشریح یوں کرتے ہیں

بسمحمد ولا تعاقبہم وقیل لا تخیر
باسمائہم منع الرسول ﷺ من
الاخبار باسماء المنافقین
اے نبی ﷺ ان منافقوں کو سزا نہ دو
بعض نے تفسیر کی کہ ان کے نام لوگوں کو نہ
بتاؤ تو رسول اللہ ﷺ کو منافقین کے نام
سے بتلانے سے منع فرمایا۔
(معالم التنزیل، ۱: ۴۵۵)

۱۴۔ امام عبد اللہ بن احمد محمود نیشی (المتوفی، ۱۰۷۱ھ) ان کے تحت لکھتے ہیں

ولا تحدیث نفسک بالانتقام منہم
ان سے انتقام کا نہ سوچو (اور محروسہ کرو

(وتوکل علی اللہ) فی شانہم فان
اللہ یکفیک مضر تہم و ینتقم
لک منہم اذا قوی امر الاسلام
(مدارک التنزیل، ۲۴۰)

اللہ پر) ان کے بارے میں کیونکہ اللہ
تعالیٰ تمہارے لئے ان کے ضرر پر کافی
ہے وہ ان سے اسلام کے غالب آنے
پر خود انتقام لے گا۔

۱۵۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد الحازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) کے الفاظ ہیں
ای لا تعاقبہم یا محمد ولا تحدث
نفسک بالانتقام منہم و خلہم فی
ضلالہم فانما ینتقم منہم
(لباب التأویل، ۱: ۲۰۶)

اے محمد ﷺ ان کو سزا نہ دو، ان سے
انتقام کا نہ سوچو انہیں ان کی گمراہی میں
رہنے دو میں ان سے بدلہ خود لوں گا

۱۶۔ امام برہان الدین ابراہیم بن عمر البقائی (المتوفی، ۸۸۵ھ) نے ”واللہ یکتب
ما یستون“ کا دوسرا مفہوم یہ تحریر کیا۔

او یوحیٰ بہ الیک فیفتضحہم
بکتابتہ و تلاوتہ مری الدبر فلا
یظنوا ان تبتہم یغنیہم شیاء
(نظم المرد، ۲: ۲۸۶)

• یا آپ ﷺ کی طرف وحی کر دیا
گیا ہے تو یہ ہمیشہ کتاب اور تلاوت
کے ذریعے ذلیل ہوتے رہیں گے وہ
یہ خیال نہ کریں کہ ان کی راتوں کی
باتیں انہیں کچھ فائدہ دیں گی

۱۷۔ شیخ محمد علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰ھ) نے ان مقدس الفاظ کے تحت امام زہاج سے
لکھا۔

المعنی بنزلہ علیک فی الکتاب
اللہ تعالیٰ تم پر کتاب میں یہ نازل فرما دے گا
اور ”ظاہر من عنہم“ کے مفہوم بیان کرتے ہوئے کہا۔

وقیل معناه لا تخبر باسمائهم بعض نے معنی کیا ان منافقین کے نام نہ
(فتح القدیر، ۱: ۲۹۰) بتلاؤ

۱۸۔ شیخ جابر اللہ محمود زحشری (المتوفی، ۵۲۸ھ) نے ”واللہ یکتب“ کا دوسرا معنی یہی لکھا ہے

او یکتبه فی جملۃ ما یوحی الیک یا اس میں لکھ رہا ہے جو آپ کی طرف وحی ہو
فیطلعک علی اسرارہم فلا تا ہے تو آپ کو ان مخفی امور سے آگاہ کر
یحسبوا ان ابطانہم یغنی عنہم دیا جائے گا تو وہ یہ خیال چھوڑ دیں کہ ان کا
فاعرض عنہم ولا تحدث نفسک مخفی ہونا فائدہ مند ہے ان سے اعراض کرو
بالا انتقام منہم اور ان سے انتقام کا خیال چھوڑ دو

(الکشاف، ۱: ۵۳۹)

۱۹۔ امام ابوسعود محمد عمادی حنفی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے اس ارشاد ربانی کا مفہوم یہی بیان کیا
ای یکتبه فی جملۃ ما یوحی الیک آپ کی طرف نازل ہونے والی وحی
فیطلعک علی اسرارہم فلا میں تحریر ہے تو آپ کو ان کے مخفی
یحسبوا ان مکرہم یغنی علیکم معاملات سے آگاہ کرے گا تو وہ یہ
فیجدوا بذلک الی الا ضرار بکم خیال نہ کریں کہ ان کا مکر و فریب تم پر
سیلا مخفی ہے لہذا وہ تمہیں کوئی نقصان پہنچا
(ارشاد العقل السلیم، ۲: ۲۰۷) دیں گے

۲۱۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۵۴۲ھ) امام زجاج کے حوالہ سے رقمطراز ہیں

یکتبہ فی کتابہ الیک ای ینزلہ فی آپ والی کتاب میں لکھ دیا ہے یعنی
القرآن ولیعلم بہ ویطلع علی قرآن مجید میں نازل کر رہا ہے اور ان
سرہم کے مخفی معاملات سے آگاہ کر دیا گیا ہے

اس کے بعد ”فاعرض عنهم“ کے تحت حضرت ضحاک تابعی سے نقل کرتے ہیں۔

لا تخبر باسمائهم فيجاهربا لعداوة
ان کے ناموں سے لوگوں کو آگاہ نہ
بعد المجاملة في القول
کرو ورنہ وہ بھی تمہاری اعلانیہ دشمنی
(البحر المحيط، ۳: ۳۰۳) کریں گے۔

۲۲۔ امام ابوللیث نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی، ۳۷۳ھ) اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں۔

وقال الزجاج والله يكتب له وجهان
زجاج کہتے ہیں ”والله يكتب“ میں دو
يجوز ان يكون ينزله اليك في
احتمال ہیں ممکن ہے کتاب قرآن میں یہ
مازل کر دیا گیا ہو۔

کتابی آگے ”فاعرض عنهم“ کی تفسیر میں لکھا

يعني اتركهم
ان کو چھوڑ دو۔

(بحر العلوم، ۱: ۳۴۶)

۲۳۔ امام احمد بن محمد صاوی مالکی (المتوفی، ۱۲۳۱ھ) ”فاعرض عنهم“ پر لکھتے ہیں

اي لا تقتلهم ولا تفضحهم وهذا قبل
انہیں قتل نہ کرو اور نہ رسوائی تمام ان کے
الامر بقتلهم واخراجهم
حکم قتل و اخراج سے پہلے کی تعلیم ہے۔

(حاشیہ صاوی، ۲: ۴۶)

۲۴۔ امام قاضی ناصر الدین بیضاوی نے بھی ایک تفسیر یہ نقل کی ہے۔

في جملة ما يوحى اليك لتطلع على
ہم نے وحی میں شامل کر دیا ہے تاکہ ان
اسرارهم فاعرض عنهم قلل المبالاة
کے مخفی امور سے آپ آگاہ رہیں ان کی
بهم او تجاف عنهم
پر واہ نہ کرو یا ان سے دور رہو۔

(انوار التنزيل، ۲: ۲۲۵)

۲۵۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں

جب منافقین آپ کے سامنے آتے تو کہتے کہ ہم نے آپ کا حکم قبول کیا اور جب واپس جاتے تو آپ کی نافرمانی کرنے کے لئے مشورہ کرتے اس سے رسول کریم ﷺ کو سخت کوفت ہوتی اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت دی کہ ان کی پرواہ نہ کیجئے آپ اپنا کام اللہ کے بھروسہ پر کیجئے کیونکہ اللہ آپ کے لئے کافی ہے۔ (معارف القرآن، ۲: ۴۸۸)

۲۶۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں۔

سو آپ ان کی بے ہودگی کی طرف التفات (اور خیال) نہ کیجئے۔ (بیان القرآن، ۲: ۱۳۷)
خود ہی فیصلہ کر لیجئے اگر علم نہیں دیا تو یہ احکام کیوں؟ ان سے دور رہو۔ انہیں قتل نہ کرو، ان کے نام نہ بتاؤ، ان سے انتقام کا نہ سوچو مگر سے کام لو، اسلام کے غلبہ تک خاموش رہو، یہ سب کچھ تو علم کے بعد ہی ممکن ہے۔

نَفْسِ اسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ
لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا.

(النساء، ۸۲)

تو کیا غور نہیں کرتے قرآن میں اور اگر وہ غیر خدا کے
پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے

WWW.NAFSEISLAM.COM

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

آپ نے اس سے کچھلی آیت مبارکہ کے حوالے سے پڑھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے ذریعے دیگر امور کے علاوہ منافقین کے بارے میں بھی آپ ﷺ کو آگاہ فرمایا البتہ ان سے اعراض کی تعلیم دی کہ وقت آنے پر ان سے نہیں گے اب اس آیت کریمہ کا مطالعہ کیجئے جس میں حضور ﷺ کی صداقت پر قرآن میں تدبیر کی دعوت دی ہے تمام مفسرین نے لکھا کہ منافقین کو اس حوالے سے دعوت ہے کہ تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بصورت قرآن اطلاعات و تفصیلات عطا فرمائی ہے ان میں غور کرو کیا وہ تمام کی تمام درست نہیں اگر یہ کلام کسی اور کا ہوتا تو پھر کم از کم تمہارے رازوں اور دلوں کے بھیدوں کو بیان کرنے میں تضاد پیدا ہوتا تم نے کچھ کہا ہوتا اور قرآن کچھ کہتا حالانکہ تم سب جانتے ہو کہ جو کچھ قرآن نے بیان کیا وہ من وعین ہے اس میں ہرگز تضاد نہیں تو تم حضور ﷺ کی نبوت پر ایمان کیوں نہیں لاتے؟

آئیے کچھ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے

۱۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھتے ہیں قرآن کی دلالت حضور ﷺ کے صدق پر تین طرح ہے اول، قرآن کا فصیح ہونا۔ ثانی، اخبار غیبیہ پر مشتمل ہونا، ثالث، اختلاف سے محفوظ ہونا۔ قرآن اختلاف سے کیسے محفوظ ہے؟ اس کی تین وجوہ بیان ہوئی ہیں اول شیخ ابو بکر اصم کہتے ہیں۔

| | |
|-----------------------------|--|
| معناه ان هؤلاء المنافقين | اس کا معنی یہ ہے کہ منافقین چھپ کر |
| كانوا يتواطئون في السر على | متعدد مکر و دھوکہ پر اتفاق کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ |
| انواع كثيرة من المكر والكيد | رسول اللہ ﷺ کو ان احوال پر وقتاً فوقتاً مطلع |
| والله تعالى كان يطلع الرسول | فرماتا اور ان کی تفصیل سے آگاہ فرما دیتا جب |
| عليه السلام تلك الاحوال | آپ بتلا دیتے وہ آپ کی ان تمام باتوں کو سچا |

حالا فحالا ویسبر عنها علی
 سئل التفصیل وما کانوا یجدون
 فی کل ذلک الا الصدق فقیل
 لهم ان ذلک لو لم یحصل
 باخبار اللہ تعالیٰ والا لما اطرده
 الصدق فیہ ولظہر فی قول
 محمد انواع الاختلاف
 والتفاوت فما لم یظہر ذلک
 علمنا ان ذلک لیس الا باعلام
 اللہ تعالیٰ

(مفاتیح الغیب، ۵: ۱۵۲)

۲۔ امام ابو سعید محمد عداوی حنفی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے امام زجاج کے حوالے سے لکھا
 ولولا انه من عند اللہ تعالیٰ لکان
 ما فیہ من الاخبار بالغیب
 مما یسرہ المنافقون وما یترونہ
 مختلفا بعضہ حق و بعضہ باطل
 لان الغیب لا یعلمہ الا اللہ
 اگر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ ہوتا تو اس
 میں منافقین کے حوالے سے ان کی مخفی اور
 غیبی خبریں ہیں ان میں اختلاف ہوتا تو
 بعض حق اور بعض باطل ہوتیں کیونکہ غیب
 تو اللہ ہی جانتا ہے۔

اس کے بعد شیخ ابوبکر اصم کے حوالے سے تمام گفتگو نقل کر کے لکھا
 هذا هو الذی یستدعیہ جزالۃ
 النظم الکریم
 نظم قرآن کی شان کا تقاضا یہی معنی ہے۔

(ارشاد العقل السلیم، ۲۰: ۸۰)

۳۔ علامہ سید محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

وقيل يعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الصادق والنص الناطق بتفاهم المحكي على ما هو عليه ولو كان أي القرآن (من عند غير الله) كما يزعمون (لو جدد وفيه اختلافاً كثيراً) بان يكون بعض أخباراته الغيبة كالأخبار عما يسره المنافقون غير مطابق للواقع لأن الغيب لا يعلمه إلا الله تعالى فحيث اطرده الصدق فيه ولم يقع ذلك قط علم أنه باعلامه تعالى ومن عنده والي هذا بشير كلام الأصم والزجاج

بعض نے یہ معنی کیا ہے کہ وہ قرآن سے اعراض کرتے ہیں اور اس میں غور و تدبر نہیں کرتے ورنہ وہ جانتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے کیونکہ وہ کئی شواہد کا مشاہدہ کر لیتے مثلاً ان کے نفاق کے بارے میں جو کچھ اس میں آیا وہ تمام کا تمام وحی اور حق ہے۔ اگر قرآن (اللہ کے غیر سے ہوتا) جیسا کہ یہ خیال کرتے ہیں (تو اس میں وہ اختلاف کثیر پاتے) بایں طور کہ بعض غیبی خبریں مثلاً منافقین کے دلی راز کا بیان واقع کے مطابق نہ ہوتا کیونکہ غیب تو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا تو جب تمام خبریں سچی اور ان میں ہرگز غلطی نہیں تو یہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی عطا و اطلاع ہی سے ہے تو معلوم ہو جائے کہ یہ قرآن اسی کی طرف سے ہے شیخ اصم اور زجاج کی گفتگو میں اسی طرف اشارہ

ہے (روح المعانی، ۵: ۱۲۱)

۳۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بقاعی (المتوفی، ۸۸۵ھ) رقمطراز ہیں

ان کے باطن کے مخالف اظہار کا سبب یہ تھا کہ آپ ﷺ کو سربراہ مانتے اور سمجھتے یہ صرف ظاہری امور کو جانتے ہیں اور اس اللہ کے رسول نہیں جو مخفی و ظاہر کو جانتا ہے، تو اب ان کی رہنمائی کیلئے آپ ﷺ کی رسالت پر ایسا استدلال ضروری تھا جو ان کے شک دور کر کے معاملہ کو آشکار کر دے اور وہ قرآن مناسب المعانی، کلام معجز، تمام مخلوق کی قوتوں کو عاجز کرنے اور باوجود ان کے امور مخفی رکھنے کے ان تمام کو ظاہر کرنے والے قرآن میں تدبیر و فکر ضروری ہے۔۔۔۔۔ جب صورت حال یہ ہے کہ مفہوم یہ ٹھہرا کہ اگر یہ کلام الہی نہ ہوتا تو ان منافقین کے اسرار و راز کے بارے میں اطلاع نہ دے سکتا

ولما كان سبب ابطانهم خلاف ما يظهرونه اعتقاد انه ﷺ رئيس ، لا يعلم الا ما اظهروه لارسول من الله الذي يعلم السروا خفي ، سبب عن ذلك على وجه الانكار ارشادهم الى الاستدلال على رسالته بما يزيل الشك ويوضح الامر وهو تدبر هذا القرآن المتناسب المعاني ، المعجز المباني الفاتت لقوى المخاليق ، المظهر لخواياهم على اجتهدهم في اخفاءها ولما كان التقدير فلو كان من عند غير الله لم يخبر باسرارهم عطف عليه قوله (ولو كان من عند غير الله)

(نظم الدور، ۲: ۲۸۶)

۵۔ امام ابوالحسن علی بن محمد ماوردی (المتوفی: ۳۵۰ھ) نے تفسیر میں تین اقوال نقل کیے تیسرا

یوں بیان کیا

کہ تم مخفی امور کی اطلاعات میں اختلاف پاتے اور یہ شیخ زجاج کا قول ہے

الثالث بعني اختلافاً في الاخبار عما يسرون وهذا قول الزجاج

(النكت والعيون، ۱: ۵۰۹)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ
طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ۖ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ
مَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ۚ وَ كَانَ فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۚ

(سورة النساء، ۱۱۳)

اور اے محبوب اگر اللہ کا فضل اور رحمت تم پر نہ ہوتا تو ان میں
سے کچھ لوگ یہ چاہتے کہ تمہیں دھوکہ دیدیں اور وہ اپنے ہی
آپ کو بہکا رہے ہیں اور تمہارا کچھ نہ بگاڑیں گے۔ اور اللہ
نے تم پر کتاب و حکمت اتاری اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ
جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

یت مبارکہ کا شان نزول

تمام مفسرین نے اس کا شان نزول یوں بیان کیا ہے کہ طعمہ نامی شخص اور اس کی قوم
 ۱۔ دیگر لوگ جو منافق تھے انھوں نے زرہ چوری کی اور مقدمہ رسول اللہ ﷺ کی عدالت میں
 لے آئے اور کہا فلاں یہودی نے یہ کام کیا اس پر گواہ وغیرہ بھی پیش کر دیئے قریب تھا رسول اللہ
 ﷺ ظاہری شہادتوں کی بنا پر فیصلہ یہودی کے خلاف فرما دیتے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو
 مائدہ سے آگاہ کرتے ہوئے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی
 ۲۔ آیت مبارکہ کے تحت بھی مفسرین کرام نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو
 افضیٰ کے احوال سے آگاہ فرما دیا۔

امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) اس آیت کے الفاظ ”و علمک ما لم تکن
 لم“ کے تحت رقمطراز ہیں

ن خیر الاولین والآخرین و ما کان و
 ہو کائن قبل
 اولین و آخرین کے بارے میں اور جو
 کچھ ہوا اور جو کچھ ہونے والا ہے ان

(جامع البیان، ۳: ۳۷۳) تمام پر آپ ﷺ کو مطلع کر دیا گیا

امام محی الدین حسین بن مسعود بغوی (۵۱۶) نے تفسیر ان الفاظ میں کی
 الاحکام و قیل علم الغیب
 احکام کا علم، دیگر مفسرین نے کہا غیبی

(معالم التنزیل، ۱: ۳۷۹) علم مراد ہے۔

شیخ جابر اللہ زنجیری (۵۲۸) نے بھی تفسیر یوں کی ہے

خفیات الامور و ضمائر القلوب
 پوشیدہ امور اور دلوں کے بھیدوں سے

(الکشاف، ۱: ۵۶۸) آگاہ کر دیا۔

امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) شیخ تہذیب نے حوالہ سے دو مقامی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

هذه الآية تحتل وحيين احدهما
ان يكون المراد ما يتعلق بالدين
كما قال ما كنت تدري ما الكتاب
ولا الايمان وعلى هذا الوجه
تقدير الآية انزل الله عليك الكتاب
والحكمة واطلعتك على
اسرارهما ووقفك على حقائقهما
مع انك ما كنت قبل ذلك عالما
بشئى منهما فكذلك يفعل بك
فى مصانف ايامك لا يقدر
احد من المنافقين على اضلالك
وازالاك

اس آیت کے دو مفہیم ممکن ہیں ایک یہ
کہ اس سے مراد دین کے متعلق امور ہیں
جیسا کہ ماہمسا کنت تدیری ما الكتاب
والايمان ولا الايمان لیکن اس
صورت میں تقدیر آیت یہ ہے اللہ تعالیٰ
نے آپ پر کتاب و حکمت نازل کی جن
کے دونوں کے اسرار و حقائق سے آگاہ
کیا۔ حالانکہ آپ اس سے پہلے ان سے
آگاہ نہ تھے۔ اس طرح ان نئے حالات
میں بھی آپ کو آگاہ کیا گیا تاکہ کوئی منافق
آپ کو راستہ سے ہٹانے اور بھڑانے نہ
توانے ہو سکے۔

الوجه الثانى ان يكون المراد
علمك ما لم تكن تعلم من
اخبار الاولين فكذلك يعلمك
من حيل المنافقين ووجوه كيدهم
ما تقدر به على الاحتراز من وجوه
كيدهم ومكرهم

اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ اس نے تمہیں
اولین کی خبریں بتا دی ہیں اس طرح ان
نے تمہیں منافقین، اور ان کے فریبوں اور
حیلوں سے بھی آگاہ کر دیا ہے تاکہ آپ
ان کے ہر قسم کے مکر و دھوکہ سے محفوظ
رہیں۔

۱۔ من خفی
و ضمائر القلوب
(مدارک التاریخ، ۱: ۲۵۲)
مخفی امور اور سینوں کے رازوں سے آگاہ
کروا

۲۔ امام علاء الدین علی بن محمد بغدادی خازن (۷۲۵ھ) کے الفاظ ہیں

یعنی من احکام الشرع و امور
الدین و قیل علمک من علم الغیب
ما لم تکن تعلم و قیل معناه و
علمک من خفیات الامور
واطلعک علی ضمائر القلوب و
علمک من احوال المنافقین و
کیدهم ما لم تکن تعلم

(لباب التاویل، ۱: ۳۲۹)

۳۔ امام نظام حسن بن محمد نیشاپوری (۷۲۸ھ) فرماتے ہیں اس کے دو معانی ہیں ایک یہ
کہ یہ ما کنت تدری ما الکتاب والایمان (البیہودی، ۵۲) کی طرح ہے کہ جس طرح
اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر کتاب و حکمت نازل فرمائی اور ان کے اسرار و حقائق سے آپ ﷺ کو
مطلع و واقف فرمایا اسی طرح

یفعل بک فی مستائف ایامک حتی لا
یقدر احد من المنافقین علی اضلالک
اب تمہیں علم دیا تاکہ منافقین تمہیں
گمراہ نہ کر سکیں

پھر دوسرا مفہوم یوں بیان کیا

ان یكون المراد منها خفيات الامور و
ضمائر القلوب
یہاں مراد مخفی امور اور سینوں کے
رازوں کا علم ہے

اس کے بعد دونوں کو یوں بیان کرتے ہیں
ای علمک ما لم تکن تعلم من
اخبار الاولین فکذا لک یعلمک
من حیل المنافقین ووجوه مکاندہم
ما تقدر علی الاحتراز منہم

(غرائب القرآن، ۲: ۴۹۴)

۸۔ امام ناصر الدین بیضاوی کے الفاظ ہیں

من خفيات الامور او من امور الدین
والاحکام
مخفی امور یا امور دین و احکام کا علم مراد ہے

(انوار التنزیل، ۲: ۲۵۱)

۹۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بن عمر بقاعی (۸۸۵) رقمطراز ہیں

ای من المشکلات و غیرہا غیبا و
شہادۃ من احوال الدین والدنیا
مشکلات وغیرہ کا علم دیا خواہ ان کا تعلق
دین و دنیا کے غیب سے ہے یا شہادت سے
(نظم الدرر، ۲: ۳۱۷)

۱۰۔ امام ابو سعید محمد مخفی (۹۵۱ھ) "و علمک" کی تفسیر میں لکھتے ہیں

بالوحي من خفيات الامور التي من
جملتها وجوه ابطال کيد المنافقین
وحی کے ذریعے ان مخفی امور سے آگاہ کر د
ہے جس میں منافقین کے مکر و فریب سے
ابطال کی صورتیں بھی شامل ہیں
(ارشاد العقل، ۲: ۲۳۱)

۱۱۔ امام محمود آلوسی (۱۲۷۰) کے الفاظ تفسیر ملاحظہ کریں

ای الذی لم تکن تعلمه من خفیات
الامور و ضمائر الصدور و من
جملتها وجوه کید الکائدین او من
امور الدین و احکام الشرع

جو تم مخفی امور اور سینوں کے راز نہ جانتے
تھے ان سے آگاہی عطا کر دی اور ان میں
منافقین کے کید کا علم بھی ہے یہ امور دینی
اور احکام شرع مراد ہیں

(روح المعانی، پ: ۵، ۱۸۷)

۱۲۔ شیخ صدیق حسن خاں قزوینی (۱۳۰۷) نے ان الفاظ کے تحت لکھا ہے

ای بالوحی من احکام الشرع و
امور الدین او علم الغیب و خفیات
الامور او من احوال المنافقین و
کیدهم او من ضمائر القلوب (عالم
تکن تعلم) و قال قتادة علمه الله بیان
الدنیا و الآخرة

وحی کے ذریعے احکام شرع اور امور دین کا
علم دیا یا غیب اور مخفی امور کا علم یا منافقین
کے مکر کا یا دلوں کے رازوں کا علم دیا۔
حضرت قتادہ نے فرمایا دنیا و آخرت کا تفصیلی
علم دیا۔

(فتح البیان، ۲: ۱۳۷)

۱۳۔ شیخ محمد علی صابونی کے تفسیری الفاظ یہ ہیں

ای علمک ما لم تکن تعلمه من
الشرائع و الامور الغیبة

آپ کو علم دیا شرائع اور غیبی امور کا

(صفوة التفسیر، ۱: ۳۶۵)

۱۴۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵) نے ”و علمک“ کے تحت لکھا ہے

المعلوم بالاسرار و المفیبات قال
قتادة علمه الله بیان الدنیا و الآخرة

اسرار و غیوب کا علم مراد ہے۔ حضرت قتادہ
نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دنیا

من حلالہ و حرامہ آخرت کے حلال و حرام کا علم عطا فرمایا

(المصنوع، پ ۵، ۲۳۴)

ہاں امام شہاب الدین احمد خفاجی (۱۰۶۹) نے دوسرا معنی یوں بیان کیا ہے
 من خفیات و اسرار اللہ تعالیٰ التي لم تخفی امور اور اسرار الہی دیئے جن سے
 تقف علیہا آپ ﷺ آگاہ نہ تھے

(نسیم الرياض، ۵۰، ۲۰۶)

۱۶ آیت میں غموم ہے

امام ابو حیان اندلسی (۵۴۳) نے متعدد اہل تفسیر کے اقوال نقل کئے کسی نے شریعت، کسی نے
 اولین و آخرین کی خبریں، کسی نے مخفی امور اور سینوں کے راز، کسی نے کتاب و حکمت کے اسرار و
 حقائق، کسی نے منافقین کے فراڈ و دھوکے کا علم مراد لئے ہیں

والظاہر العموم فی شمل جمیع ما ظاہر ہی ہے کہ یہاں عموم ہے جو مذکورہ
 ذکر وہ فالمعنی الاشیاء التي لم تکن تمام معانی کو شامل ہے تو مفہوم یہ ہوا کہ
 تعلمها لو لا اعلامہ ایاک ایاہا جو اشیاء تم نہیں جان سکتے تھے اگر اللہ

(البحر المحيط، ۳: ۳۳۷) تعالیٰ عطا نہ فرماتا، ان کا علم دیا ہے

جب اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مخفی امور اور سینہ کے رازوں اور بھیدوں سے آگاہ

فرمایا تو اس کے بعد یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے بارے میں علم نہیں رکھتے؟

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ
يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ ۚ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ
بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِيهِ
أَنْفُسَهُمْ يَلْعَمِينَ ۚ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلَاءُ الَّذِينَ
أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ دَائِنَهُمْ لَكُمْ ۚ هَٰبِطٌ
أَعْمَالُهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرِينَ ۚ

(سورة المائدة، ۵۲، ۵۳)

اب تم انہیں دیکھو گے جن کے دلوں میں آزار ہے کہ یہود و نصاریٰ کی طرف
دوڑتے ہیں کہتے ہیں ہم ڈرتے ہیں کہ ہم پر کوئی گردش آجائے تو نزدیک ہے
کہ اللہ فتح لائے یا اپنی طرف سے کوئی حکم پھر اس پر جو اپنے دلوں میں چھپایا تھا
پچھتاتے رہ جائیں اور ایمان والے کہتے ہیں کیا یہی ہیں جنہوں نے اللہ کی قسم
کھائی تھی اپنے حلف میں پوری کوشش سے کہ وہ تمہارے ساتھ ہیں ان کا کیا
دھراسب اکارت کیا تو رہ گئے نقصان میں

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

آیت مبارکہ کے الفاظ

عسی اللہ ان یأتی بالفتح او امر من عندہ
اللہ تعالیٰ فتح دے گا یا اس کی طرف سے امر ہوگا

کے تحت مفسرین کرام نے تحریر کیا ہے کہ فتح سے فتح مکہ اور بلاد مشرقین پر غلبہ مراد ہے اور امر سے مراد منافقین کے بارے میں آگاہی اور ان کے احوال و اسما سے باخبر کرنا ہے۔

۱۔ امام حسن بصری تابعی (المتوفی ۱۱۰ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

اظہار امر المنافقین والاخبار
بأسمائهم والامر بقتلهم
(الجامع الاحکام القرآن، ۶: ۱۳)
منافقین کا معاملہ آشکار کرنے اور ان کے ناموں کی اطلاع اور ان کے قتل کا حکم دیا جائے گا۔

۲۔ امام ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی ۳۸۳ھ) لکھتے ہیں

یعنی ان کو ساق ظاہر کر دیا جائے گا۔
یعنی اظہار نفاقہم
(بحر العلوم، ۱: ۳۲۱)

۳۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) ”او امر من عندہ“ کا دوسرا مفہوم بیان کرتے ہیں۔

یعنی ان یؤمر النبی ﷺ باظهار
اسرار المنافقین وقتلهم
حضور ﷺ کو منافقین کے مخفی امور کو ظاہر کر کے انھیں قتل کا حکم دیا جائے گا اور وہ اپنے قول پر قائم ہوں گے۔
فیندمو اعلیٰ فعالہم

(مفاتیح الغیب، ۴: ۳۷۶)

۴۔ امام ابوالبرکات نسفی حنفی (المتوفی ۷۱۰ھ) کے الفاظ یہ ہیں

ای یؤمر النبی ﷺ باظهار اسرار
المنافقین وقتلهم (فیصبحوا) ای
نبی اکرم ﷺ کو منافقین کے مخفی معاملات کو آشکار کر دینے اور ان کے قتل کا حکم ہوگا اور وہ

المنافقون (علی ما اسرو افی انفسهم) من النفاق
منافق اپنے مخفی نفاق پر نادم ہوں گے۔

(مدارک التنزیل، ۱: ۵۰۳)

۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۳۲۵) رقمطراز ہیں

ای اظہار اسرار المنافقین وقتلہم وتقصیحہم
منافقین کے معاملات کا اظہار، ان کا قتل اور
ذلیل کرنا مراد ہے

(المظہری، ۳: ۱۳۳)

۶۔ قاضی محمد علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰) لکھتے ہیں امر سے مراد یا تو ہر وہ چیز ہے جس
سے یہود کا دبدبہ ختم ہو جائے لیکن دوسرا معنی یہ ہے۔

هو اظہار امر المنافقین و اخبار
النبي ﷺ بما اسرو افی انفسهم
منافقین کا معاملہ ظاہر کرنا اور حضور ﷺ کو
ان کے مخفی معاملات پہ اطلاع کرنا اور ان
کے قتل کا حکم دینا ہے

(فتح القدیر، ۵: ۵۰۲)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱) کے الفاظ ہیں

بہتک ستر المنافقین
وافتضاحہم (جلالین)
منافقین کا پردہ چاک کر کے انھیں ذلیل
کرنا ہے

۸۔ شیخ جبار اللہ زنجیری (المتوفی، ۵۲۸) نے ”او امر من عندہ“ کی دوسری تفسیر یوں
کی ہے۔

او ان يؤمر النبي ﷺ باظهار
اسرار المنافقین وقتلہم فيندموا
حضور ﷺ کو منافقین کے مخفی امور ظاہر
کرنے اور انھیں قتل کا حکم مراد ہے لہذا

علی نفاقہم
وہ اپنے نفاق پر نادم ہو جائیں گے۔

(الکشاف، ۶۴۲)

۹۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۰ھ) نے بھی ایک تفسیر یہی نقل کی ہے

قیل اظہار نفاق المنافقین مع
الامر بقتلہم وروی عن الحسن
و الزجاج
امام حسن اور زجاج نے معنی کیا ہے کہ
منافقین کا نفاق آشکار کر کے انہیں قتل کا
حکم دیا جائے گا۔

(روح المعانی، پ ۱۵۸، ۶)

۱۰۔ امام نظام الدین میثاق پوری (المتوفی ۷۲۸ھ) نے بھی دوسری تفسیر یہی بیان کی ہے

ہو یومر النبی ﷺ باظہار اسرار
المنافقین و قتلہم
حضور ﷺ کو حکم دیا جائے گا کہ وہ
منافقین کے مخفی معاملات آشکار فرمادیں
اور انہیں قتل کریں۔
(غرائب القرآن، ۶۰۲، ۲)

۱۱۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی ۵۹۷ھ) لکھتے ہیں فتح میں چار

اقوال ہیں اور اسی طرح امر میں بھی چار، چوتھا یہ ہے

ان یومر النبی ﷺ باظہار اسرار
المنافقین و قتلہم
حضور ﷺ کو معاملات منافقین کے اظہار
اور ان کے قتل کا حکم ہو جائے گا۔

(زاد المسیر، ۲۰: ۲۲۵)

۱۲۔ امام احمد صادی مالکی (المتوفی ۱۳۳۱ھ) "او امر من عنده" کے تحت لکھتے ہیں۔

او مانعة خلو تجوز الجمع وقد
حصل الامر ان معافقد روی ان
رسول اللہ ﷺ امر وهو علی
یہ جملہ مانعہ الخلو ہے، دنوں جمع ہو سکتے
ہیں اور ہوئے بھی، روایات میں موجود
ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر

واخذوا حذرهم منهم
کی اہل ایمان ان سے آگاہ ہو گئے اور
ان سے محفوظ ہو گئے۔

آگے اس پر دلیل قائم کرتے ہیں کہ امر سے مراد منافقین کا انکشاف اور ان سے
آگاہ کرنا ہی ہے

و مما يدل على ان المراد بالامر في
الاية ما يتم به كشف المنافقين قوله
تعالى بعد هذه الاية (و يقول الذين
امنوا هؤلاء الذين اقسموا بالله جهد
ايمانهم انهم لمعكم فان هذا القول
لا يكون من المؤمنين الا بعد
انكشاف المنافقين

آیت میں منافقین کے انکشاف کا
مراد ہونے پر بعد میں یہ فرمان باری
تعالیٰ دلیل ہے (و يقول الذين
امنوا) کیونکہ اہل ایمان کا یہ قول
انکشاف منافقین کے بعد ہی ہو سکتا
ہے۔

(المنافقون في القرآن الكريم، ۹۱، ۹۲)

۱۳۔ امام قاضی ناصر الدین عبد اللہ بیضاوی کے الفاظ ہیں

الامر باظهار اسرار المنافقين
وقتلهم

منافقین کے اسرار کا اظہار اور ان کا قتل
مراد ہے

(انوار التنزيل ۲: ۳۳۵)

۱۴۔ آیت مبارکہ کے آخری الفاظ ” حطت اعمالهم فاصبحوا

خاسرين ” کے تحت شیخ جمال الدین قاسمی (التوفی ۱۳۲۲) نے لکھا

ای فی الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند
الكل و فی الآخرة اذ لم يبق لهم

یعنی دنیا میں اس لئے کہ ان کا نفاق تمام
پر ظاہر ہو جائے گا اور آخرت میں ان

ثواب

کے لئے کوئی ثواب نہیں۔

(محاسن التاویل، ۳، ۱۴۵)

۱۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی ۷۵۳ھ) ”او امر من عندہ“ کی تفسیر شیخ زجاج کے حوالہ سے لکھتے ہیں

اظہار امر المنافقین و قر بصرہم
الدوائر
یہاں منافقین کے معاملہ کا اظہار اور ان پر آنے والے مصائب کی نشاندہی ہے۔

(البحر المحیط، ۳، ۵۰۸)

۱۶۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴ھ) نے ”علی ما اسروا فی انفسہم نادمین“ کے تحت لکھا ہے

انہم فضحوا و اظہروا اللہ امرہم فی
الدنیا لعبادہ المؤمنین بعد ان کانوا
مستورین لا یدری کیف حالہم فلما
انعقدت الاسباب الفاضحة لہم تبین
امرہم لعباد اللہ المؤمنین فتعجبوا
منہم کیف کانوا یظہرون لہم من
المؤمنین یحلفون علی ذلک
یحلفون علی ذلک و یتأولون فیان
کذبہم و افترائہم

وہ منافق ذلیل ہو گئے اللہ تعالیٰ نے اہل
ایمان پر ان کا معاملہ دنیا میں ہی ظاہر کر
دیا جبکہ وہ مخفی تھے اور ان کا حال معلوم نہ
تھا جب ذلت کے اسباب کھل ہو گئے تو
اللہ تعالیٰ نے اپنے ایمان والے بندوں
پر ان کا معاملہ آشکار کر دیا تو اس پر یہ
متعجب ہوئے کہ کس طرح اپنے آپ کو
ایمان دار ظاہر کرتے ہوئے خلف
نجاتے ثواب ان کا جھوٹ و کذب واضح

ہو گیا۔

(تفسیر القرآن العظیم، ۲، ۲۸۰)

۱۷۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۳۰۷ھ) نے ”او امر من عندہ“ کے تحت لکھا

قیل ہوا اظہار امر المنافقین
 و اخبار النبی ﷺ بما اسروا فی
 انفسہم و امرہ بقتلہم
 آگے فاصبحوا خامسرین کے تحت لکھا
 فی الدنیا بافتضاحہم و فی الاخرۃ
 باحباط ثواب اعمالہم
 بعض نے کہا مراد معاملہ منافقین کا اظہار
 اور حضور ﷺ کو ان کے مخفی امور سے آگاہ
 کرنا اور انہیں قتل کا حکم ہے۔
 دنیا میں رسوائی اور آخرت میں ثواب کا نہ
 ہونا مراد ہے

(فتح البیان، ۲، ۲۸۱)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں

”یا کسی اور بات کا خاص اپنی طرف سے ظہور فرمادے یعنی ان کے نفاق کا علی
 السعین بذریعہ وحی کے عام اظہار فرمادیں جس میں مسلمانوں کی تدبیر کا اصلاً دخل نہیں مطلب
 یہ ہے کہ مسلمانوں کی فتح اور ان کی پردہ دری دونوں امر قریب ہونے والے ہیں“
 آگے چل کر لکھا

”قرآن اور واقعات سے تو اکثر اوقات منافقین کا نفاق کھلتا رہتا تھا مگر عموم فتوحات کے
 بعد ”تصریحاً و تعیناً“ معلوم کرایا گیا۔“ (بیان القرآن، ۳: ۴۰)
 جب اللہ تعالیٰ نے اہل نفاق کے معاملہ کو ظاہر کرنے کا وعدہ فرمایا تو اب کیسے کہا جاسکتا ہے کہ
 اس کا علم نہیں دیا گیا بلکہ یہ آیت تو واضح کر رہی ہے کہ اہل نفاق دنیا میں اس قدر آشکار ہوئے کہ
 سوائے ندامت کے ان کے پاس کچھ نہ تھا۔

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

ارشاد باری تعالیٰ ہے

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيًّا وَ سَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَ لَكِنْ
بَعْدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۚ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا
لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ ۚ

(التوبة: ۴۲)

اگر کوئی قریب مال یا متوسط سفر ہوتا تو ضرور تمہارے
ساتھ جاتے مگر ان پر تو مشقت کا راستہ دور پڑ گیا اور
اب اللہ کی قسم کھائیں گے کہ ہم سے بن پڑتا تو ضرور
تمہارے ساتھ چلتے اپنی جانوں کو ہلاک کرتے ہیں
اور اللہ جانتا ہے کہ وہ بے شک ضرور جھوٹے ہیں۔



اس آیت مبارکہ میں منافقین کے بارے میں فرمایا وہ آپ ﷺ سے غریب قسمیں اٹھائیں گے کہ اگر ہم میں طاقت ہوتی تو ہم ضرور آپ ﷺ کے ساتھ جہاد پر جاتے۔ ان جھوٹی قسموں کا وقت کون سا ہے اس بارے میں مفسرین کی رائے یہ ہے کہ یہ غزوہ پر نکلنے سے پہلے کی بات بھی ہو سکتی ہے۔

۱۔ مولانا شبیر احمد عثمانی رقمطراز ہیں

یا تو نکلنے سے پہلے قسمیں کھا کر طرح طرح کے حیلے بہانے کریں گے کہ آپ ان کو مدینہ میں ٹھہرے رہنے کی اجازت دیدیں اور یا آپ کی واپسی کے بعد جھوٹی قسمیں کھا کر باتیں بنائیں گے تاکہ اپنے نفاق پر پردہ ڈالیں۔ (تفسیر عثمانی، ۳۳۵)

۲۔ مولانا امین احسن اصلاحی نے اس آیت کے تحت ”منافقین کو تنبیہ“ کا عنوان قائم کر کے طویل گفتگو کی ہے۔

”ان آیات میں منافقین کی ان کمزوریوں پر ان کو تنبیہ کی جا رہی ہے جو غزوہ تبوک کے موقع پر ظاہر ہوئیں۔ اس لئے کہ یہی غزوہ ہے کہ جس میں موسم کی ناسازگاری کیساتھ طویل مسافت کی آزمائش سے مجاہدین کو سابقہ پیش آیا۔ یہ غزوہ رجب ۹ھ میں پیش آیا۔ موسم گرم تھا فصل پک کر تیار تھی، مسافت طویل تھی پھر مقابلہ بھی منظم اور کثیر العدد فوج سے تھا اس وجہ سے منافقین کی کمزوری اس موقع پر بالکل ہی بے نقاب ہو گئی انھوں نے بے سرو سامانی کا عذر اور دوسرے جھوٹے بہانے تراش کر اس جنگ کے لئے نکلنے سے گریز کیا اگرچہ ان لوگوں کی بہانہ سازی حضور ﷺ سے مخفی نہیں تھی لیکن آپ نے کریم النفسی کے سبب سے ان سے اغماض فرمایا آپ ﷺ نے تو اغماض فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں سے نقاب الٹ دی تاکہ جو اپنی اصلاح کرنا چاہیں وہ اصلاح کر لیں ورنہ کم از کم مسلمان ان کے جھوٹ سے اپنے آپ کو محفوظ رکھیں۔ فرمایا کہ اگر ان کو موقع ہوتی کہ صعوبت سفر اور کسی خطرے کے بغیر مال غنیمت ہاتھ آجائے گا تو تمھارے ساتھ ہو لیتے۔ لیکن سامنے کٹھن منزل تھی اس وجہ سے ان کی ہمتیں

پست ہو گئیں لیکن یہ اپنی کمزوری کا اعتراف کرنے کی بجائے ایک ایک کو قسمیں کھا کھا کر اطمینان دلانے کی کوششیں کریں گے کہ اس جہاد میں ان کی عدم شرکت کا باعث بزدلی نہیں بلکہ یہ ہے کہ وہ اس کے لئے سامان نہیں کر پائے۔
(تذہ قرآن، ۳، ۱۶۷)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِينَ .

(التوبة: ۴۳)

اللہ تمہیں معاف کرے تم نے انہیں کیوں

اذن دیدیا جب تک نہ کھلے تھے تم پر سچے اور

ظاہر نہ ہوئے تھے جھوٹے۔

WWW.NAFSEISLAM.COM



اس آیت کے تحت بھی مفسرین نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے بارے میں جانتے تھے۔

۱۔ مولانا امین احسن اصلاحی عنوان ”آنحضرت ﷺ کی کریم النفسی سے فائدہ اٹھانے کی کوشش“ کے تحت لکھتے ہیں

”چشم پوشی اور مسامحت کریم النفسی کا ایک لازمی مقتضا ہے۔ نبی ﷺ جس طرح تمام اعلیٰ صفات انسانی کے مظہر تھے اسی طرح آپ میں چشم پوشی کی صفت بھی کمال درجہ موجود تھی۔ منافقین آپ کی اس کریم النفسی سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے، فراموش دینی بالخصوص فریضہ جہاد سے فرار کے لئے وہ مختلف قسم کے جھوٹے عذرات تراشتے اور آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کر کے گھر بیٹھ جانے کی اجازت مانگتے حضور ﷺ ان کے ان بناوٹی عذرات سے اچھی طرح واقف ہوتے لیکن بر بنائے کریم النفسی جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا درگزر فرما جاتے اور ان کو اجازت دے دیتے حضور کی اس اجازت سے فائدہ اٹھا کر چونکہ ان کو اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کا ایک موقع مل جاتا جس سے ان کی فریب کاری پختہ ہوتی جا رہی تھی اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو متنبہ فرمایا لیکن متنبہ فرمانے کا انداز بہت دلنواز ہے۔ بات کا آغاز ہی غفو کے اعلان سے فرمایا کہ واضح ہو جائے کہ مقصود سرکش اور عتاب نہیں بلکہ توجہ دلانا ہے کہ منافقین تمہاری کریم النفسی سے بہت غلط فائدہ اٹھا رہے ہیں، تم اپنی چشم پوشی کی وجہ سے ان کے عذرات کو لا طائل سمجھنے کے باوجود ان کو اجازت دے دیتے ہو جس سے وہ دلیر ہو جاتے ہیں کہ ان کی مکاری کامیاب ہوگئی حالانکہ اگر تم اجازت نہ دیتے تو ان کا بھانڈا پھوٹ جاتا، ان کے جھوٹوں اور چخوں میں امتیاز ہو جاتا تمہاری اجازت کے بغیر جو گھر میں بیٹھ رہتے ہر شخص پہچان جاتا کہ یہ منافق ہیں لیکن یہ تمہاری اجازت کو اپنے چہرے کا نقاب بنا لیتے ہیں۔“

(مدیر قرآن، ۳: ۱۷۴)

سورۃ الفتح کی تفسیر عنوان ”انبیاء علیہم السلام سے کس طرح کے گناہ صادر ہوتے

ہیں“ کے تحت لکھا

”یہاں نبی ﷺ کی طرف جس ذنب کی نسبت کی گئی ہے اس سے متعلق یہ وضاحت اس کتاب میں جگہ جگہ ہم کرتے آرہے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام سے اتنا حوا کی نوعیت کے گناہ کبھی صادر نہیں ہوتے لیکن اقامت دین کی جدوجہد میں، نیک دواہی کے تحت کبھی کبھی ان سے بھی ایسی باتیں صادر ہو گئی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے ان کی گرفت فرمائی، مثلاً نبی ﷺ کے پاس منافقین آتے اور کوئی بہانہ پیدا کر کے یہ چاہتے کہ ان کو جہاد میں شرکت سے رخصت دی جائے آپ کو علم ہوتا کہ یہ لوگ محض بہانہ سازی کر رہے ہیں لیکن کریم انفسی کے سبب سے آپ ان کو رخصت دے دیتے کہ ان کا ضیعتانہ ہو۔ نبی ﷺ کی یہ نرمی اگرچہ آپ کی کریم انفسی کا نتیجہ تھی، اس میں اتباعِ حوا کا کوئی شائبہ نہیں تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر آپ ﷺ کی گرفت فرمائی اس لئے کہ نبی ہر معاملے میں حق و عدل کی تسویٰ ہوتا ہے۔ اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ شریفانہ سلوک کرنے کے معاملے میں بھی اس حد سے تجاوز نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے شریفانہ سلوک کیلئے بھبرا دی ہے۔

(تذکرہ قرآن، ۶: ۳۳۹)

۲. سوانح مہودوی رقمطراز ہیں

بعض منافقین نے بناوٹی عذرات پیش کر کے نبی ﷺ سے رخصت مانگی تھی اور منہور ہوئے۔ نبی ﷺ نے بھی اپنے طبعی حلم کی بنا پر یہ جاننے کے باوجود کہ وہ محض بہانے بنا رہے ہیں ان کو رخصت عطا فرمادی تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے پسند نہیں فرمایا اور آپ کو تنبیہ کی کہ ایسی نرمی مناسب نہیں، رخصت دے دینے کی وجہ سے ان منافقوں کو اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کا موقع مل گیا اگر انھیں رخصت نہ دی جاتی اور پھر یہ اگر بیٹھے رہتے تو ان کا جموہ دعویٰ ایمان بے نقاب ہو جاتا۔

(تفہیم القرآن، ۲: ۱۹۷)

۳۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے الفاظ ہیں

منافقین جھوٹے عذر کر کے جب مدینہ میں ٹھہرے رہنے کی اجازت طلب کرتے تو آپ ﷺ ان کے کید و نفاق سے اغماض (چشم پوشی) کر کے اور یہ سمجھ کر کہ ان کے ساتھ چلنے میں فساد کے سوا کوئی بہتری نہیں اجازت دے دیتے اس کو فرمایا کہ اگر آپ ﷺ اجازت نہ دیتے تو زیادہ بہتر ہوتا کیونکہ اس وقت ظاہر ہو جاتا کہ انھوں نے اپنے نہ جانے کو کچھ آپ ﷺ کی اجازت پر موقوف نہیں رکھا ہے۔ جانے کی توفیق تو انھیں کسی حال نہ ہوتی البتہ آپ ﷺ کے اوپر ان کا جھوٹ بچ کھل جاتا پس اجازت دینا کوئی گناہ نہ تھا البتہ نہ دینا مصالح و غیرہ کے اعتبار سے زیادہ موزوں ہوتا اس اعلیٰ و اکمل صورت کے ترک کی وجہ سے خطاب کو ”عفا اللہ عنک“ سے شروع فرمایا۔ غلو کا لفظ ضروری نہیں کہ گناہ کے مقابلہ میں ہو۔

(تفسیر عثمانی، ۳۳۵)

آگے چل کر انھوں نے اس اجازت کو خدا کی طرف سے قرار دیتے ہوئے لکھا ”اور پیغمبر علیہ السلام نے ان کے اعذار کا ذبہ کے جواب میں جو گھر بیٹھ رہنے کی اجازت دے دی یہ بھی ایک طرح خدا ہی کا فرما دینا ہے۔ اس لئے تکوینا کی قید بھی ضروری نہیں۔“

(ایضاً، ۳۳۶)

WWW.NAFSEISLAM.COM

۴۔ امام ابوالحسن ابراہیم بن عمر بغدادی (المتوفی ۸۸۵ھ) نے کیا خوب لکھا ہے

| | |
|----------------------------------|--|
| و لما كان من المعلوم انه لا ياذن | جب معلوم تھا کہ اجازت اس لئے دی کہ اللہ |
| الا مما يرى انه يرضى الله من | تعالیٰ ان کی تالیف وغیرہ سے خوش ہوتا ہے تو |
| تألفهم و نحوه بين انه سبحانه | واضح کیا کہ وہ ترک اذن پہ خوش تھا تو اس |
| يرضى منه ترك الاذن فقال | طرف اشارہ فرمایا (لم اذنت لهم) یعنی |
| كتابة عن ذلك (لم اذنت لهم) | پیچھے رہنے کی اجازت تم نے کیوں دی یہ |

ای فی التخلیف عنک تمسکاً بما
تقدم من الامر باللین لهم والصفح
عنهم موافقاً لما جبلت علیه من
محبة الرفق و هذا انما کان فی
اول الامر لخوف التنارع والفتنة و
اما الان فقد عملا الدین و تمکن
امر المؤمنین فالما مور به الاغلاظ
على المنافقین فهلا ترک الاذن
لهم

(نظم الدرر، ۳: ۳۲۳)

آگے چل کر لکھتے ہیں

فالحاصل ان الذی فعله صلی اللہ علیہ وسلم
حسن موافق لما امره الله به فانه
لا ينطق عن الهوى بل من امر الله
حاصل یہ ہے کہ یہ جو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا
خوب درست اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
تھا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بولنا خواہش کے تحت
نہیں بلکہ اللہ کے حکم کے تحت ہوتا ہے
(ایضاً، ۳۲۳)

اس کے بعد امام نے استاذ ابو الحسن حوالہ کے حوالہ سے خطاب وصیت اور خطاب
کتاب پر جو گفتگو کی ہے وہ نہایت ہی علمی، روحانی اور وجدانی ہے جس سے دیگر تمام آیات کا
مفہوم بھی آشکار ہو جاتا ہے۔

یہی نام سورہ توبہ کی آیت نمبر ۷۲ کے تحت لکھتے ہیں

وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ مَطْبُوعًا عَلَى
الرَّفِيقِ مَوْحِي بِهِ قَالَ تَعَالَى
”وَإِغْلِظْ عَلَيْهِمْ“ أَيْ فِي
الْجِهَادِ بَيْنَ وَلَا تَعَامَلْهُمْ بِمِثْلِ
مَاعَامَلْتَهُمْ بِهِ مِنَ اللَّيْنِ عِنْدَ
اسْتِثْنَائِهِمْ فِي الْقَعُودِ

(نظم الدرر، ۳: ۳۶۰)

آیت نمبر ۸۰ کا سابقہ آیات سے ربط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ مَعْرُوفًا بِكثرة
الاحتمال وشدة اللين المشير
اليه عفا الله عنك لم اذنت لهم
عَنْكَ لَمْ اذْنْتَ لَهُمْ سَے اشارہ کیا گیا
ہے۔ (نظم الدرر، ۳: ۳۶۵)

۵۔ امام ابوالسعود محمد عداوی (المتوفی ۹۵۱) نے دیگر آیات کو سامنے رکھتے ہوئے لکھا کہ
مناقضین کا غزوہ میں شریک ہونا اللہ تعالیٰ کو پسند ہی نہ تھا تو اگر آپ ﷺ نے انھیں اجازت
دیدی تو یقیناً خدائے مہدی تھا کیونکہ اگلی آیات میں واضح فرما دیا کہ ان کا شریک ہونا تمھیں
نقصان دہ ہے۔ آئیے ان کے الفاظ پڑھیے

وَلَا يَخْفَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي
خُرُوجِهِمْ مَصْلَحَةٌ لِلدِّينِ أَوْ مَنْفَعَةٌ
لِلْمُسْلِمِينَ بَلْ كَانَ فِيهِ فُسَادٌ وَ
وَاضِحٌ رَہے کہ انکے ٹکٹے میں دین کے لئے
کوئی مصلحت یا مسلمانوں کیلئے کوئی فائدہ
نہ تھا بلکہ اس میں فساد و نقصان تھا جیسا کہ

خبر حال حسبما نطق به عز وجل لو
خرجوا الخ و قد کره سبحانه
كما يفصح عنه قوله تعالى ولكن
کره الله ان يعاتبهم الآية

رہا یہ سوال کہ پھر آپ ﷺ کے لئے "عفا الله عنک" کیونکر فرمایا اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

نعم كان الاولى تاخير الاذن حتى
يظهر كذبهم اثر ذي اثر و
يفتضحوا على رؤس الاشهاد و لا
يتمكنوا من التمتع بالعيش على
الامن والدعة ولا يقنسى لهم
الابتاج فيها بينهم بانهم غروه
ملبسته وارضوه بالا كاذيب على انه
لم يهنأ لهم عيش ولا قربت لهم
عين اذ لم يكونوا على امن و
اطمينان بل كانوا على خوف من
ظهور امرهم

ہاں اجازت میں تاخیر بہتر تھی تاکہ ان کا
کذب و جھوٹ خوب آشکار ہو جاتا اور یہ
بہر عام ذلیل ہو جاتے اور یہ امن و آتشی
میں زندگی بسر نہ کرتے، آپس میں یہ کہہ
کر نوش نہ ہوتے کہ ہم نے حضور ﷺ کو
دھوکہ دے دیا اور انھیں ہم نے فراڈ و غلط
بیانی سے خوش کر لیا علاوہ ازیں ان کی
زندگی خوش نہ رہتی اور نہ ہی یہ پرسکون
ہوتے کیونکہ وہ امن و اطمینان کی حالت
میں نہ تھے بلکہ یہ اپنے معاملہ کے ظاہر
ہونے سے خوف و ڈر میں رہتے۔

(ارشاد العقل السليم، ۴: ۶۹)

۶۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶) نے بھی اس پر بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے فرماتے
ہیں یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان منافقین کے حضور ﷺ کے ساتھ جہاد کے لئے نکلنے
میں نقصان تھا یا فائدہ؟ اگر آپ کہتے ہیں کہ ان کے نکلنے میں نقصان تھا تو پھر حضور ﷺ کو

اجازت دینے پر عتاب کیوں؟ اگر تم کہو کہ اس میں فائدہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے نکلنے کو پسند نہیں فرمایا؟ لکھتے ہیں اس کا جواب صحیح یہی ہے کہ ان کا حضور ﷺ کے ساتھ نکلنا نقصان دہ تھا کیونکہ ان کے بعد دینی آیات میں خود باری تعالیٰ نے نکلنے کے مفاسد و نقصان پر تصریح کرتے ہوئے فرمایا:

لَوْ حَرَّ جَوْافِكُمْ مَازَادُكُمْ
الْإِخْلَافَ (التوبہ: ۴۷) کے تمہیں کچھ نہ بڑھتا

اب رہا یہ معاملہ کہ جب ان کا نہ نکلنا ہی اصول اور اس صلح تھا تو پھر رسول اللہ کو ان دینے پر عتاب کیوں ہوا؟ اس کا جواب ہم شیخ ابو مسلم کے طریق پر دیتے ہیں کہ "لَمْ يَأْذَنُوا لَكُمْ" (آپ نے انہیں اجازت کیوں دی) میں یہ نہیں کہ آپ ﷺ نے انہیں قعود (نہ نکلنے کی) کی اجازت دی بلکہ ممکن ہے جنہوں نے نکلنے کی اجازت چاہی آپ نے انہیں شرکت کی اجازت دیدی، اس کے بعد شیخ کے طریق کی صحت پر دلائل نقل کیے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس طریق سے ہٹ کر جواب یہ ہے کہ ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ آپ کی اجازت قعود پر عتاب ہے لیکن یہ اس وجہ سے نہیں کہ ان کا قعود نقصان دہ تھا بلکہ آپ ﷺ کا اس قعود کے لئے جو اذن تھا وہ سبب بنا، اس پر متعدد وجوہ ذکر کی ہیں، ان میں دوسری یہ ہے۔

ان ينفذوا انہ علیہ الصلاۃ والسلام
ما کان يأذن لہم فی القعود فہم
کانوا یقعون من تلقاء انفسہم و
کان یصیر ذلک القعود علامۃ علی
سماۃہم و اذا ظہر نفاق فہم احترز
نمسلمون منہم و لم یفتروا
اگر آپ ﷺ انہیں قعود (عدم شرکت) کی
اجازت نہ دیتے تو وہ از خود جہاد پر نہ
جاتے تو ان کا یہ گھر رہتا ان کے نفاق پر
علامت ہو جاتا، نفاق سامنے آنے پر
مسلمان ان سے احتراز کر لیتے اور ان کے
قول سے دھوکہ نہ کھاتے جب حضور ﷺ

بقولہم فلما اذن الرسول في القعود
 بقى نفاقهم مخفياً و فانت تلك
 نے انھیں اجازت دیدی تو ان کا نفاق مخفی
 ہی رہا اور مصلحت فوت ہو گئی

المصالح

اس کے بعد تیسری وجہ یہ لکھی کہ جب انھوں نے آپ ﷺ سے نہ نکلنے کی
 اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ناراض ہو کر فرمایا "اقعدو مع القاعدین" (تم بیٹھنے
 والوں کے ساتھ بیٹھ جاؤ) تو انھوں نے اس لفظ کو غنیمت جان لیا اور کہا "قد اذن لنا" (حضور
 ﷺ نے ہمیں اجازت دیدی ہے)۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا

(لم اذنت لهم) ای لم ذکرک
 عندهم هذا اللفظ الذي امکنهم
 ان يتوسلوا به الى تحصيل
 غرضهم
 (لم اذنت لهم) یعنی تم نے ان کے سامنے
 ایسے الفاظ کیوں کہے جنہیں انھوں نے اپنی
 غرض کیلئے وسیلہ بنالیا

(مفاتیح الغیب، ۲: ۲۲۰)

۷۔ امام نظام الدین غیشا پوری (المتوفی، ۷۲۸ھ) نے بھی یہی گفتگو کی ہے

(غرائب القرآن، ۳: ۴۷۸) (فتح القدیر للشوکانی، ۲: ۳۶۶) (الجامع لاحکام القرآن، ۸: ۱۳۲)

۸۔ شیخ اشرف علی تھانوی نے اس کے تحت بطور فائدہ لکھا ہے

لم اذنت سے ماضی پر عتاب مقصود بالذات نہیں بلکہ آئندہ کیلئے ممانعت اذن
 دینے سے اصل مقصود ہے۔ اس سے کوئی شبہ (گناہ) نہ ہونا چاہیئے اور غرض اس نصیحت سے
 یہ نہیں کہ آپ ﷺ کی اجازت سے وہ رو گئے ورنہ ان کا جانا مصلحت تھا وجہ یہ کہ آگے ان کے
 جانے کے مفاسد خود ہی مذکور ہوتے ہیں اور تیسرا اگر آپ اجازت نہ ہی دیتے تب بھی تو ان کی
 نیت جانے کی نہ تھی کذا فی الدر عن مجاہد "بلکہ مطلب یہ ہے کہ رخصت ملنے سے جو
 ان کو ایک گونہ بے فکری ہو گئی یہ نہ ہوتی اگر رخصت منظور نہ ہوتی اور یہ تب بھی نہ جاتے تو ذرا

ان کی خباثت تو علانیہ کھل جاتی اور ”الذین صدقوا“ کا یہ مطلب نہیں کہ ان میں سچے بھی تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے مومنین صادقین معذورین سے ان کی حالت متمیز ہو جاتی
(بیان القرآن، ۴: ۱۱۳)

۹۔ شیخ سعید حوی نے آیت مذکورہ اور دیگر آیات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا
لئن عوقب رسول اللہ ﷺ فی الاذن لهم فذالك من اجل فضحهم والا فقد كانت الحکمة ظاهرة فی القعود لهم
لئن عوقب رسول اللہ ﷺ فی الاذن لهم فذالك من اجل فضحهم والا فقد كانت الحکمة ظاهرة فی القعود لهم
حضور ﷺ پر انھیں اجازت دینے پر اگر پُر لطف عتاب ہوا تو اس کی وجہ یہ تھی تاکہ وہ ذلیل ہو جاتے ورنہ حکمت غالبہ یہی تھی کہ وہ گھر ہی رہیں
(اساس التفسیر، ۳: ۲۳۰۰)

۱۰۔ امام رازی نے اس آیت مبارکہ کے حوالہ سے سوال اٹھایا کہ غفور ذنب کے بعد ہوتی ہے لہذا اس کی صدور ذنب پہ دلالت ہے اس کا جواب دیتے ہیں کہ اگر ہم ان الفاظ کو ظاہر معنی پر بھی رکھیں تو آیت مبارکہ میں تعارض آجائے گا۔

ان العفو ترک المواخذة و قوله (لم) لفظ عفو ترک مواخذہ اور لم اذنت لهم

اذنت لهم) مواخذہ مواخذہ پر دل ہیں
یعنی مواخذہ اور عدم مواخذہ دونوں کا اثبات ہو رہا ہے حالانکہ ان میں تعارض و تخالف ہے لہذا مراد ہے

التخلف فی المخاطبة كما يقال انت رحمك الله و غفر لك و ان لم يكن هناك ذنب السية
یہ خطابی شفقت ہے جیسا کہ آدمی دوسرے کو دعا دیتا ہے اللہ تم پر رحمت اور مغفرت فرمائے حالانکہ وہاں کوئی گناہ

(عصمة الانبياء، ۱۳۲) نہیں ہوتا

اس لئے اہل تحقیق و شعور نے واضح کیا کہ یہاں ذنب و گناہ ہرگز نہیں بلکہ یہ خطاب

تو حضور ﷺ کی خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ کا عمل بیان کرنے سے پہلے عفا اللہ عنک فرمایا اور یہ مقام کسی دور سے نبی کو بھی حاصل نہیں۔ امام رازی نے کیا خوب کہا

ان ذالك يدل على مبالغة الله في
تعميمه و توقيره
یہ مبارک الفاظ و خطاب اللہ تعالیٰ کی
طرف سے آپ ﷺ کی تعظیم و توقیر میں

(مفاتیح الغیب، ۲: ۵۸) خوب و حد درجہ پر دال ہیں

عظیم محدث امام داؤدی رقمطراز ہیں کہ ان مقدس الفاظ میں حضور ﷺ

کانت تکرمة کی تکریم و تعظیم ہے

(الشفاء، قسم الثالث)

امام قشیری فرماتے ہیں جو آدمی کہے عفو، ذنب پر ہی ہوتی ہے

لا يعرف كلام العرب وہ عربی سے واقف ہی نہیں

یہ لفظ عدم لزوم کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے فرمان نبوی ہے

عفا الله لكم عن صدقة الخيل اللہ تعالیٰ نے تمہیں صدقہ خیل معاف کر

دیا ہے

یعنی اس نے لازم ہی نہیں کیا تو آیت مبارکہ کا مفہوم ہوگا کہ آپ کے اجازت

دینے پر

لم يلزمك ذنبا کوئی گناہ لازم نہیں آتا

(ایضاً)

یاد رہے زنجیری نے اسے خطا پر محمول کیا تھا مفسرین نے اس پر خوب چڑھائی کرتے ہوئے کہا

اس کی تفسیر کا مطالعہ ہی نہ کیا جائے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۚ قُلْ
أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ
لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

(سورة التوبه، ۶۱)

اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے
والے کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ تو کان ہیں تم
فرماؤ تمہارے بھلے کیلئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے
ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے ہیں اور جو تم
میں مسلمان ہیں ان کے واسطے رحمت ہیں اور جو رسول
اللہ ﷺ کو ایذا دیتے ہیں ان کیلئے دردناک عذاب

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

منافقین حضور ﷺ کے بارے میں کہتے تھے انھیں کچھ معلوم نہیں تم جو کہو گے یہ مان جائیں گے یہ تو صرف 'کان' ہیں جو سن لیا اسی کو مان لیا آگے پیچھے کا کوئی علم نہیں۔ اس کے جواب اور تردید میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اگر یہ تمھاری باتوں پر خاموش رہتے ہیں تو انھیں جاہل مت سمجھو بلکہ یہ باخبر ہیں ہاں اپنی کریم النفسی اور متعدد حکمتوں کے تحت تمھاری بات مان لیتے ہیں۔

آئیے اس کے تحت مفسرین کی آراء ملاحظہ کریں

۱۔ علامہ جلال اللہ زنجیری (التوتنی، ۵۳۸) لکھتے ہیں

| | |
|------------------------------------|--|
| ای اظهر الایمان ایہا المنافقون حیث | اے منافقو یہ تمھاری بات اور ظاہری |
| یسمع منکم و یقبل ایمانکم الظاہر | ایمان کو قبول کر لیتے ہیں تمھارے مخفی |
| ولا یکشف اسرارکم ولا یفضحکم | معاملات ظاہر نہیں کرتے اور نہ ہی |
| ولا یفعل بکم ما یفعل بالمشرکین | شمسیں ذلیل کرتے ہیں، اور مشرکین |
| مراعاة لما رای اللہ من المصلحة فی | والا معاملہ تمھارے ساتھ نہیں کرتے |
| الابقاء علیکم | کیونکہ اسی حال پر شمسیں رکھنے میں اللہ |
| (الکشاف، ۲: ۱۹۹) | کی طرف سے مصلحت ہے |

۲۔ امام ابو سعید محمد بن محمد عمادی حنفی (۹۵۱) "ورحمة للذین امنوا منکم" کی تفسیر ان الفاظ میں کرتے ہیں

| | |
|---------------------------------|--------------------------------------|
| ای للذین اظهروا الایمان منکم | جو لوگ تم میں ایمان ظاہر کرتے ہیں آپ |
| حیث یقبلہ منہم لکن لاتصدقاً لہم | ﷺ مان لیتے ہیں مگر بطور تصدیق نہیں |
| فی ذلک بل رفقاً بہم وترحماء | بلکہ ان پر نرمی و شفقت ہے کہ آپ |
| علیہم ولا یکشف اسرارہم و | ﷺ ان کے اسرار منکشف نہیں کرتے |

لا يهتك أستارهم اور نہ ہی ان کا پردہ چاک کرتے ہیں

(ارشاد العقل، ۴: ۷۷)

۳۔ امام حافظ ابن کثیر (المتوفی، ۷۷۴) انہی مبارک کلمات کے تحت رقمطراز ہیں
ای هو اذن خیر يعرف الصادق من الکاذب
یہ بہتر کان ہیں کہ آپ سچے اور جھوٹے کو جانتے ہیں

(تفسیر القرآن، ۲: ۳۶۶)

۴۔ علامہ محمد بن علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۲۵) آیت کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں
المعنی ان النبی ﷺ اذن خیر
للمنافقین ورحمة لهم حیث
لم یکشف اسرارهم ولا فضحهم
نہی ﷺ منافقین کیلئے خیر اور رحمت ہیں
اس لئے کہ آپ ان کے باطنی معاملات
مکشف نہیں کرتے اور نہ انہیں ذلیل
دروسا کرتے ہیں۔ (فتح القدیر، ۲: ۳۷۶)

۵۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد (المتوفی، ۷۲۵) ایک مفہوم یہ بیان کرتے ہیں
قیل فی کونہ ﷺ رحمة لانه
یجری احکام الناس علی الظاهر
ولا ینقب عن احوالهم ولا یهتك
اسرارهم
آپ ﷺ کے رحمت ہونے کی وجہ یہ
ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے ظاہر پر
احکام جاری فرماتے ان کے احوال کی ٹوہ
نہ لگاتے اور نہ ان کے مخفی معاملات کا پردہ
چاک کرتے۔ (لباب التأویل، ۲: ۲۵۵)

۶۔ امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی (المتوفی، ۷۱۰) کے الفاظ صاحب کشاف سے
ملتے ہیں

ایہا المنافقون حیث یقبل ایمانکم
اے منافقو! وہ تمہارا جب ظاہری ایمان

الظاهر ولا يكشف اسراركم
ولا يقبل بكم ما يفعل بالمشرکین
(مدارک التنزیل، ۲: ۲۵۶)

قبول کرتے ہیں تو وہ تمہارے باطنی
معاملات منکشف نہیں فرماتے اور
تمہارے ساتھ مشرکین والا معاملہ نہیں
کرتے۔

۷۔ امام محمد بن محمد الحسین (المتوفی، ۵۱۶ھ) "یؤمن للمؤمنین" کے تحت رقمطراز
ہیں

ای یصدق المؤمنین ویقبل منهم
لأمن المنافقین
(معالم التنزیل، ۲: ۳۰۶)

وہ اہل ایمان کی تصدیق کرتے ہیں اور
انہی کی بات مانتے ہیں نہ کہ منافقین کی

۸۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) آیت مبارکہ کے الفاظ "رحمة
للذین آمنوا منکم" کی تفسیر میں لکھتے ہیں

یعنی لمن اظهر الايمان حيث يقبله
ولا يكشف سره وفيه تنبيه على انه
ليس يقبل قولكم جهلاً بحالكم بل
ترفقاً ورحماً عليكم
(المظهری، ۲: ۲۵۴)

جو ایمان ظاہر کرے آپ قبول فرمالیتے
ہیں اور اس کا راز فاش نہیں کرتے اس
میں تنبیہ ہے کہ آپ ﷺ تمہاری باتوں کو
تمہارے احوال سے جہالت کی وجہ سے
نہیں بلکہ تم پر رحم و ترس کھاتے ہوئے
قبول فرماتے ہیں۔

۹۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) انہی مبارک کلمات کے تحت لکھتے ہیں

فهذا ايضاً يوجب الخيرية لانه
يجوز امركم الظاهر ولا يبلغ في

یہ بھی بہتر ہونے کی وجہ ہے کہ آپ ظاہر
پر حکم جاری فرمادیتے ہیں تمہارے

التفتيش عن بواطنكم ولا يسعى في
هتك اسراركم
باطن کی تفتیش میں نہیں پڑتے اور نہ ہی
تمہارے اسرار و مخفی امور کا پردہ چاک
کرنے کی کوشش فرماتے ہیں۔
(مفاتیح الغیب: ۲، ۹۰)

۱۰۔ امام محمود آلوسی (المتوفی: ۱۲۷۰ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے
ای للذین اظهروا الايمان حيث يقبله
منهم لكن لا تصديقاً لهم في ذلك
بل رفقا وترحمًا عليهم ولا يكشف
اسرارهم ولا يهتك استارهم
ظہور ایمان کو قبول فرماتے ہیں لیکن بطور
تصدیق نہیں بلکہ ان پر رحم و ترس کھاتے
ہوئے نہ ان کے باطنی معاملات کھولتے
ہیں اور نہ پردہ چاک کرتے ہیں۔
(روح المعانی، پ: ۱۰، ۱۲۷)

۱۱۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بقاعی (المتوفی: ۸۸۵ھ) اس آیت کے تحت
لکھتے ہیں ان کے آپ ﷺ کو "اذن" کہنے سے مراد یہ تھی
انہ ﷺ لا يعرف مكر من بمكر به
و خداع من يخادعه و كذبوا
هو اعرف الناس بذلك ولكن
يعرض عند المصالح لا يلبق
بمحاسن الدين غير ما بينها بقوله
قل اذن خير
آپ ﷺ اپنے ساتھ مکر کرنے
والے کا مکر نہیں جانتے اور نہ دھوکہ دینے
والے کے دھوکہ کو جانتے ہیں لیکن یہ
منافق غلط کہہ رہے ہیں آپ ﷺ ان
معاملات کو تمام لوگوں سے زیادہ جانتے
ہیں لیکن متعدد مصالح کی وجہ سے آپ
اعراض فرماتے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

ومما بين سبحانه ان تصديقه ظاهراً
اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا کہ آپ ﷺ

رباطاً انما هو للمتوینین فی الایمان
بین ان تصدیقه لغيرهم انما هو
الظاهر فقال ورحمة..... اشارة الى
المنافقین ومن فی حکمهم ممن
جزم لسانه وقلبه متزلزل ای ان
اظهار تصدیقهم قبولاً لما ظهر منهم
ومسخر قبائح اسرارهم سبب للكف
عن دمانهم.

کی ظاہری و باطنی تصدیق صرف اکیلے
اہل ایمان کو حاصل ہے ان کے علاوہ
تصدیق فقط ظاہری ہے فرمایہ ورحمۃ
----- اشارہ منافقین اور ان کے
ان ساتھیوں کی طرف ہے جن کی زبان
جزم کرتی ہے مگر دل متزلزل ہے یعنی ان
کیلے اظہار تصدیق ان کے ظاہر کو قبول
کرنا ہے اور ان کے خون سے بچنے کیلئے
ان کی برائی کے پردے باقی رکھتے ہیں

(نظم الدرر، ۳: ۳۲۸، ۳۲۹)

۱۲۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں

پہلی آیت میں مذکور ہے کہ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے متعلق بطور استہزاء یہ کہتے
ہیں کہ ”وہ تو بس کان ہیں“ یعنی جو کچھ کسی سے سن لیتے ہیں اسی پر یقین کر لیتے ہیں اس لئے
ہمیں کوئی فکر نہیں اگر ہماری سازش کھل بھی گئی تو ہم پھر قسم کھا کر آپ کو اپنی شرافت کا یقین دلا
ویں گے۔ جس کے جواب میں حق تعالیٰ نے ان کی حماقت کو واضح فرمادیا کہ وہ جو منافقین اور
مخالفین کی غلط باتوں کو سن کر اپنے مکارم اخلاق کی بنا پر خاموش رہتے ہیں اس سے یہ نہ سمجھو کہ
آپ کو حقیقت حال کی کچھ سمجھ نہیں صرف تمہارے کہنے پر یقین کرتے ہیں بلکہ وہ سب کی پوری
پوری حقیقت سے باخبر ہیں تمہاری غلط باتیں سن کر وہ تمہاری سچائی کے قائل نہیں ہو جاتے البتہ
اپنی شرافت نفس اور کرم کی بنا پر تمہارے منہ پر تمہاری تردید نہیں کرتے۔

(معارف القرآن، ۴: ۴۱۶)

یہ الفاظ سب کی پوری، پوری حقیقت سے باخبر ہیں نہایت ہی قابل توجہ ہیں

۱۳۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری کے الفاظ ہیں

ای لمن اظهر الايمان حيث يقبله
ولا يكشف سره وفيه تنبيه على
انه ﷺ ليس يقبل قولكم
جهلاً بحالكم بل وفقاً بكم و
ترحمًا عليكم

ان کے ظاہری ایمان کو قبول کر لیتے اور
ان کا راز فحش نہیں کرتے اس میں بتانا یہ
ہے کہ آپ ﷺ تمہاری باتوں کو
تمہارے احوال سے جا مل ہونے کی وجہ
سے نہیں بلکہ تم پر رفق و نرمی کی وجہ سے

(المفتطف، ۲: ۲۰۲)

۱۴۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۳۰۷ء) کے الفاظ بھی ملاحظہ کر لیجئے

المعنى ان النبى ﷺ اذن خير
للمنافقين و رحمة لهم حيث لم
يكشف اسرارهم و لم يهتك
استارهم ولا فضحهم

نبی ﷺ منافقین کیلئے خیر و رحمت ہیں
کیونکہ آپ ﷺ ان کے اسرار منکشف
نہیں فرماتے اور نہ ان کا پردہ چاک
کرتے ہیں اور نہ انہیں رسوا فرماتے

(فتح البیان، ۳: ۱۳۸) ہیں۔

۱۵۔ شیخ صلاح الدین یوسف اسی آیت کے تحت کہتے ہیں

یہاں سے پھر منافقین کا ذکر ہو رہا ہے نبی ﷺ کے خلاف ایک ہرزہ سرائی انھوں
نے یہ کی کہ یہ کان کا کچا (ہلکا) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ ہر ایک کی بات سن لیتا ہے یہ گویا آپ
ﷺ کے علم و کرم اور غفور و درگزر اور چشم پوشی سے ان کو دھوکہ ہوا۔ (حاشیہ ترجمہ قرآن، ۵۳۰)

۱۶۔ شیخ محمد عبدہ الفلاح تفسیر کبیر کے حوالہ سے اس آیت کے تحت رقمطراز ہیں

یعنی ہاں تمہاری بات اس حد تک صحیح ہے کہ محمد ﷺ ہر ایک کی بات سن لیتے ہیں
مگر یہ الزام صحیح نہیں ہے کہ ہر بات سن کر اس پر اعتبار کر لیتے ہیں اعتبار صرف اسی بات کا
کرتے ہیں جو سچی اور حقیقی ہو، جھوٹی بات کو سن تو لیتے ہیں مگر اس پر صبر اور درگزر سے کام لیتے
ہیں۔ یہ چیز تمہارے حق میں بہتر ہے ورنہ یہ جھوٹی بات سن کر اگر اس سے فوراً مواخذہ کرنے

والے بھی ہوتے تو تم اپنے جھوٹے عذروں کی بنا پر یا تو کبھی کے قتل ہو چکے ہوتے یا مدینہ سے باہر نکال دیئے گئے ہوتے۔ اس سے آگے چلی کر تفسیر فتح القدیر کے حوالے سے لکھا ”ایسے لوگوں کیلئے رحمت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کے راز نہیں کھولتے بلکہ انہیں اپنی اصلاح کر لینے کا موقع دیتے ہیں۔“ (اشرف المواشی، ۲۳۶)

۱۷۔ شیخ شبیر احمد عثمانی نے یہاں جو کچھ لکھا ہے وہ نہایت ہی قابل توجہ ہے۔

”منافقین آپس میں کہا کرتے وہ تو کان ہی کان ہیں جو سنتے ہیں فوراً تسلیم کر لیتے ہیں ان کو باتوں میں لے آنا کچھ مشکل نہیں بات یہ تھی کہ حضرت ﷺ اپنے حیا و وقار اور کریم النفسی سے جھوٹے کا جھوٹ پہچانتے تب بھی نہ پکڑتے۔ خلق عظیم کی بنا پر مسامحت اور تغافل برتتے اور وہ بے وقوف جانتے کہ آپ ﷺ نے سمجھا ہی نہیں حق تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ اگر وہ کان ہی ہیں تو تمہارے بھلے کے واسطے ہیں۔ نبی ﷺ کی یہ تو تمہارے حق میں بہتر ہے۔ نہیں تو اول تم پکڑے جاؤ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی چشم پوشی اور خلق عظیم پر کسی وقت مطلع ہو کر تمہیں ہدایت ہو جائے تمہاری جھوٹی باتوں پر نبی ﷺ کا سکوت اس لئے نہیں کہ انہیں واقعی تمہارا یقین ہے۔ یقین تو ان کو اللہ پر ہے اور ایمانداروں کی بات پر ہے ہاں تم میں سے جو دعویٰ ایمان رکھتے ہیں ان کے حق میں آپ ﷺ کی خاموشی و انغماض (چشم پوشی) ایک طرح کی رحمت ہے کہ فی الحال منہ توڑ تکذیب کر کے ان کو رسوا نہیں کیا جاتا۔“

(تفسیر عثمانی، ۳۳۹)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں

کان دے کر اور سچا ہو کر اللہ کی اور مخلصین کی باتیں سنتے ہیں اور (باقی تمہاری شرارت آمیز باتیں جو سن لیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ ان لوگوں کے حال پر مہربانی فرماتے ہیں جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں۔ (گودل میں نہ ہو) پس اس مہربانی اور خوش اخلاقی کی وجہ سے تمہاری باتیں سن لیتے ہیں اور باوجود اس کی حقیقت کے سمجھ جانے

کے درگزر اور خاموشی برتتے ہیں۔ پس ان باتوں کا سنا دوسرے طور کا ہے تم نے اپنی حماقت سے اس کو بھی اول طور پر محمول کر لیا۔ خلاصہ یہ کہ تم یہ سمجھتے ہو کہ حقیقت کو حضرت نہیں سمجھتے اور واقعہ میں حقیقت کو تم ہی نہیں سمجھتے۔ آگے چل کر لکھا

ف: اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ سے کہیں منافقین کی خن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول آیت ”لنعرّفنہم فی لحن القول“ کے تو پھر انخفاء ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیرھا (جیسا کہ مفسرین نے اس کی تفسیر میں لکھا) (بیان القرآن، ۳: ۱۲۱)

ان مفسرین کی آراء سامنے آنے کے بعد کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ آپ ﷺ منافقین سے آگاہ نہ تھے اور پھر آخری عبارت میں مولانا اشرف علی تھانوی نے واضح کر دیا کہ اگر پہلے کوئی خفا تھا بھی تو سورۃ محمد کی آیت ”لنعرّفنہم فی لحن القول“ کے بعد وہ بھی ختم ہو گیا، لہذا ہمیں بڑے کھلے ذہن کے ساتھ اس حقیقت کو مان لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو دلی رازوں تک سے آگاہ فرما دیا ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ
بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۚ قُلِ اسْتَهِزْءُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا
تَحْذَرُونَ ۚ

(سورة التوبة، ۶۴)

منافق ڈرتے ہیں کہ ان پر کوئی سورت ایسی اترے
جو ان کے دلوں کی چھپی جہاد دے تم فرماؤ ہنسے جاؤ
اللہ کو ضرور ظاہر کرنا ہے جس کا تمہیں ڈر ہے۔

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

منافقین حضور ﷺ کے مشن، ذات اور آپ ﷺ کے دین کے حوالے سے سازشیں کرتے، تحسرات اڑاتے اور ساتھ یہ کہتے کہ کہیں ان پر اللہ تعالیٰ تمھارے بارے میں کچھ نازل نہ کر دے اور تم ذلیل و رسوا ہو کر رہ جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ تم جس بات سے ڈرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کا اظہار فرما دے گا

۱۔ امام ابن کثیر (المعنی، ۳/۷۷) اس کے تحت لکھتے ہیں

ای ان الله سينزل على رسوله
يفصحكم به و بين له اموركم كقولہ
تعالیٰ: (ام حسب الذين في قلوبهم
مر عن ان لن يخرج الله اضلالهم لى
قولہ: و لعرفهم في لحن القول) الآية
و لهذا قال قتادة كانت تسمى هذه
السورة الفاضحة فاضحة المنافقين
(تفسير القرآن، ۲/۳۶۷)

یعنی اللہ تعالیٰ عنقریب اپنے رسول پر
ایسی چیزیں نازل فرمائے گا جو منافقین
کی رسوائی کا سبب ہوں گی اور ان کا
معاملہ آشکار ہو جائے گا جیسا کہ فرمان
مقدس ہے (ام حسب الذين في قلوبهم
مر عن مرض) اسی کے معنی تفسیر
رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سورہ کا نام
فاضل ہے یعنی منافقین کو ذلیل و رسوا

کرنے والی۔

۲۔ امام فخر الدین رازی (المعنی، ۲/۶۰۶) پہلے ایک سوال اٹھاتے ہیں کہ منافق تو کافر
تھے جو حضور ﷺ پر نزول وحی سے کیسے ڈرتے؟ اس کے جواب میں امام ابو مسلم کے حوالے
سے دوسرا جواب دیتے ہوئے لکھا

ان القوم وان كانوا كفارين بدين
الرسول الا انهم شاهدوا ان الرسول
عليه الصلاة والسلام كان يخيرهم
بين ان يكونوا من المسلمين او ان يكونوا
من الكافرين

یہ لوگ اگرچہ دین رسول ﷺ سے
کافر تھے مگر ان کا مشاہدہ تھا کہ رسول
ﷺ ان کے چننے و پوشیدہ رازوں کی

بما يضمرونه و يكتُمونه فلهذه
التجربة وقع الحذر والخوف في
قلوبهم (مفاتيح الغيب، ۶: ۹۳) خبر دے دیتے ہیں اس تجربہ کی وجہ سے
ان کے دلوں میں یہ خوف و خطر طاری
رہتا۔

۳۔ امام ابوسعود محمد بن محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) امام ابو مسلم کے حوالہ سے ہی لکھتے
ہیں

كان اظهار الحذر منهم بطريق
الاستهزاء فانهم اذا سمعوا رسول الله
ﷺ يذكر كل شئ ويقول انه
بطريق الوحي يكذبونه ويستهزؤن
به ولذلك قيل (قل استهزؤا)
یہاں ان کا ڈرنا بطور تمسخر ہے گویا جب
وہ حضور ﷺ سے یہ فرمان سنتے کہ یہ مجھ
پر وحی آئی ہے تو وہ اس کی تکذیب
کرتے اور تمسخر اڑاتے اسی لئے فرمایا
فرما دو تم استہزاء کرلو۔

(ارشاد العقل السليم، ۴، ۷۹)

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبی (المتوفی، ۶۷۱ھ) نے آیت مبارکہ کی تفسیر ان
الفاظ میں نقل کی ہے

(ان الله مخرج) ای مظهر (ما
تحذرون) ظہورہ قال ابن عباس انزل
الله تعالى اسماء المنافقين و
كانوا سبعين رجلا ثم نسخ تلك
الاسماء من القرآن رافة ورحمة لان
اولادهم كانوا مسلمين والناس يعير
بعضهم بعضا فعلى هذا قد
بلاشبہ اللہ ظاہر فرمانے والا ہے جس کے
ظہور سے تم خوف کھاتے ہو حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے اللہ
تعالیٰ نے منافقین کے نام نازل کر
دیئے جو ستر تھے پھر ان اسماء کو بطور
رحمت منسوخ فرما دیا کیونکہ انکی اولاد
مسلمان تھی اور لوگوں نے ایک

النحز لله وعلمه بالظواهره ذالك الذ
قال ((ان الله مخرج حاتحذرون)) و
قيل: انخراج الله الله عرف نبيه عليه
السلام: حبر الهمم و المائلهم لا انها
نزلت على القرآن و لقد قلل الله
تعالى " و لمصر غفهم في الحسن القول "
و هو نوع العلم

(الجامع الاحكام القرآن ۱۸۰: ۱۸۰)

سیحمرے کو بطور طعن ایسا کہنا شروع کر دیا تھا
تو اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ یوں پورا فرما دیا،
یعنی نے کہا اللہ تعالیٰ کا انخراج یہ ہے کہ اس
نے اپنے ہی ﷺ کو منافقین کے احوال و
ناموں سے آگاہ کر دیا البتہ قرآن میں
انھیں نازل نہ کیا اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
"و لیسر غفهم في الحسن القول" اور وہی نوع عام ہے۔

۵۔ شیخ یار اللہ بخاری ((المتوفی ۵۳۸ھ)) ایک سوال اٹھاتے ہیں کہ "یحذر
المستحقون ان تنزل عليهم سورة" کے کلمات صواب ہیں کہ انھیں نزول سورت کا ڈر تھا
تو اب "مخرج حاتحذرون" کا مقیم کیا ہوگا جواب میں کہتے ہیں

عند حصول ميرز النزال السورة او
ان الله عظمير ما كنتم تحذرون اي
تحذرون الظهاره من نفاقكم
یہ اللہ تعالیٰ ظاہر فرمادے گا جس سے تم
ڈرتے ہو کہ تم نفاق سے الظہار خوف کرتے
ہو۔

(الکشاف، ۳: ۳۰۰)

۶۔ امام ابو سعید محمد بن عماری ((المتوفی ۹۵۴ھ)) "حاتحذرون" کے تحت لکھتے ہیں
ای حاتحذرونه من النزال السورة و
من حذركم و حذركم المستمكة
في قلوبكم الفاضحة لكم على علاء
تم ڈرتے ہو انزال سورت سے اور ان
ذلیل گاہوں سے جو تم دلی میں چھپائے
ہوئے ہو کہ کہیں لوگوں کے سامنے ذلت نہ

ہو۔

التاس

(ارشاد العقل السليم، ۴۹: ۳)

۷۔ شیخ محمد امین شفقینی (المتوفی، ۱۳۹۳ھ) نے اس آیت کے تحت جو لکھا وہ نہایت ہی اہم اور قابل توجہ ہے

صرح فی هذه الآية الكريمة بان
المصنفين يحذرون ان ينزل الله
سورة تفضحهم و تبين ما تنطوي
عليه ضمائرهم من الخبث ثم بين
انه يخرج ما كانوا يحذرونه و ذكر
في موضع آخر انه فاعل ذلك و
هو قوله تعالى "ام حسب الذين في
قلوبهم مرض ان لن يخرج
الله اصغانهم الى قوله و لتعرفنهم في
لحن القول

اس آیت مبارکہ میں تصریح ہے کہ منافقین
ڈرتے تھے کہیں اللہ تعالیٰ سورت نازل فرما
کر انہیں رسوا کر دے گا اور ان کے دلوں
کے کثوت و خبث واضح ہو جائیں گے پھر
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر کرنے والا ہے
جس سے تم ڈرتے ہو اور دوسری جگہ فرمادیا
کہ وہ یہ کرنے والا ہے اور وہ ارشاد گرامی
ہے ام حسب الذين في قلوبهم
مرض "ان لن يخرج الله
فہی لحن القول

(اضواء البيان، ۲: ۳۵۱)

۸۔ امام سید محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) تفصیلی گفتگو کے بعد لکھتے ہیں

اذ معناه مبرز ما تحذرونه من انزال
السورة اولاً نه اعم اذ المراد مظهر
كل ما تحذرونه ظهوره من القبائح
واسنأ دالاخراج الى الله تعالى لله
شاره الى انه سبحانه يخرجهم
اخراجاً لا مزيد عليه

اس کا معنی یہ ہے کہ تم انزال سورت سے
ڈرتے ہو کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہ تمہاری
خبائثوں کو ظاہر کرنے والا ہے جن سے تم
ڈرتے ہو، اخراج کی نسبت اللہ تعالیٰ کی
طرف کی تاکہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ایسا
اخراج فرمانے والا ہے جس سے براہ کراں

(روح المعانی، پ ۱۰: ۱۳۰)

کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

۹۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی (ان اللہ مخرجہا تحذرون) کے تحت رقمطراز ہیں
 اسی آیت میں یہ خبر دی گئی ہے کہ حق تعالیٰ منافقین کی خفیہ سازشوں اور شرارتوں کو ظاہر فرمادینے
 کے جس کا ایک واقعہ غزوہ تبوک سے وابستہ ہے۔ جب کہ کچھ منافقین نے آپ کے قتل کی
 سازش کی تھی حق تعالیٰ نے آپ کو اس پر یزید بن ابی جہل سے مطلع کر کے اس راستے سے ہٹا دیا جہاں
 یہ منافقین اس کام کے لئے جمع ہوئے (معارف القرآن، ۳: ۴۱۷)۔
 اس کے بعد تفسیر مظہری کے حوالے سے لکھا

”اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے منافقین کے سامعہ ان کی
 ولایت اور پودے نشان دیتے کے رسول ﷺ کو بتلادینے کے مگر رحمتہ للعالمین نے ان
 کو لوگوں پر ظاہر نہیں فرمایا (معارف القرآن، ۳: ۴۱۷)۔

۱۰۔ مولانا امین احسن اصلاہی نے ”منافقین کو پردہ دری کا اندیشہ“ کے تحت لکھا۔
 ”مغرلیا ابن کوخیر بدلا کر دو کہ اب تمھاری یہ پیش بندی کا رگر ہونے والی نہیں اللہ
 و رسول ﷺ اور اللہ کی آیات کا جتنا مذاق اڑانا ہے اڑا لو اب وقت آ گیا ہے کہ جن چیزوں
 کے بہ نقاب ہونے سے ڈر رہے ہو اللہ ان سب کو بہ نقاب کر کے رہے گا یہ امر واضح رہے
 کہ یہ سورت جس طرح مشرق میں اور اہل کتاب کے باب میں خاتمہ بحث کی حیثیت رکھتی ہے
 اس طرح منافقین کے باب میں بھی یہ فیصلہ کن سورت ہے اس میں جیسا کہ آگے مباحث سے
 واضح ہو جائے گا ان کو پوری طرح جگا کر دیا گیا ہے“

(تذکر قرآن، ۳: ۱۹۰)

۱۱۔ شیخ صدیق حسن قنوی (۱۳۷۱ھ) ”ان اللہ مخرجہا تحذرون“ کے تحت
 لکھتے ہیں۔

من ظہور حتی یطلع علیہ
 المٹومنون اما بانزال سورۃ او
 باخبار رسولہ ﷺ او نحو
 ذلک

ایسا ظہور کہ اس پر اہل ایمان مطلع ہوں
 بصورت انزال سورۃ یا رسول کی خبر کے
 ذریعے یا کوئی اور ذریعہ ہو۔

(فتح البیان، ۳: ۱۴۰)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا الْكَافِرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلِبُوا
عَلَيْهِمْ وَخَلِّوهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ

(الحجۃ: ۷۳)

اے غیب کی خیریں دے دے والے (نبی) جہاد فرماؤ کافروں
اور منافقوں پر اور ان پر سختی کرو اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے
اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔

WWW.NAFSEISLAM.COM



اس آیت مبارکہ میں تو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو غار اور منافقین کے خلاف حسب وجہ جہاد کا حکم دیا اور ان سے جنگی کے بارے میں تعظیم دی اس لئے کہ انہوں نے آپ ﷺ کو کریم النفس، بہتم پوشی و رگزر، مہتر پوشی کی قدر نہیں پہچانی، نہ سید یہ تمہاری و رگزر کی وجہ سے یہ زناں و شرارتوں میں دلیہ جوتے جا رہے ہیں اب ان کو اس کے رھوتا کہ یہ سب نقاب ہو جائیں۔

۱۔ امام ابو حمزہ محمد بن احمد قرطبی (المتوفی ۴۷۱ھ) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کرتے ہیں اللہ کے حضور ﷺ کو غار کے ساتھ جہاد کا حکم دیا
 ومع المنافقين باللسان و بقلوبهم
 الزجر و التعطيل
 اور منافقین کے ساتھ زبان، شدت زجر اور خشکی سے جہاد کا حکم ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیت مبارکہ کا مفہوم ان الفاظ میں ذکر کیا
 جاهد المنافقين بلسانك وقلوبك
 تستطع قبلما تكلم وقلوبك تستطع
 منافقین کے ساتھ باتھ سے جہاد کرو اور
 طاقت نہیں تو زبان سے اور اگر اس کی طاقت
 نہیں تو معترض کرو۔

(المجمع لاحكام القرآن ۸/۸۷)

۲۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۳ھ) نے یہ دونوں اقوال نقل کیے ہیں اس کے بعد حضرت ضحاک سے نقل کیا۔

واعتلظ على المنافقين بالكلام
 منافقین پر کلام کے ذریعے تنقید کرو اور یہی ان
 و هو عجاہد تهم
 کے ساتھ جہاد ہے

بعض نے اتمام حدیث دہرا دیا ہے ان مختلف اقوال میں تطبیق کرتے ہوئے لکھا

ان تفاسیر میں تضاد نہیں سمجھی یوں کرو اور کبھی
دوسرا طریقہ اختیار کرو، حسب حالات معاملہ
کرو۔

لا منافقین هذه الأقوال
لأنه تارة يؤخذ بهذا وتارة بهذا
بحسب الاحوال

(تفسير القرآن العظيم، ۲: ۳۷۰)

۳۔ امام برہان الدین ابراہیم عمر بقاعی (المتوفی، ۸۸۵ھ) لکھتے ہیں

حضور ﷺ کی چونکہ طبیعت مبارکہ نہایت نرم
تھی اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان پر سختی
کرو اب ان کے ساتھ وہ نرمی والا معاملہ نہ
کرو جو تم نے جنگ سے اجازت کے وقت کیا
تھا۔

ومما كان عليه مطبوعا على الرفق
موحى به قال تعالى واغلظ عليهم
اي في الجهادين ولا تعاملهم
بمثل ما عاملتهم به من اللين عند
استئذانهم في القعود

(نظم الدرر، ۳: ۳۶۵۰)

اس ارشاد ربانی کے تحت امام محمد بن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰ھ) نے جو کچھ تحریر کیا
وہ نہایت ہی قابل توجہ ہے انھوں نے فرمایا اس آیت کی تفسیر میں اگرچہ متعدد اقوال ہیں مگر مختار
واولیٰ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ہی ہے۔ اس کے بعد ایک سوال اٹھا کر خود ہی جواب دیتے
ہیں آئے ان کی زبان سے سنتے ہیں۔

سوال: حضور ﷺ نے منافقین کو صحابہ کے
درمیان کیوں ٹھہرے رہنے دیا حالانکہ آپ
ﷺ ان کے بارے میں علم رکھتے تھے۔

فان قال قائل فكيف تركهم
ﷺ مقيمین بین اظهر اصحابه مع
علمه بهم

اس کا جواب دیتے ہوئے رقمطراز ہیں

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی ذَکَرَهُ النِّسَاءُ الْمُرِیْقَاتِ
 مِنْ الظَّاهِرِ مِنْهُمْ کَلِمَةُ الْکُفْرِ ثُمَّ قَامَ
 عَلٰی الظَّاهِرِ مَا الظَّاهِرِ مِنْ ذَالِکَ وَ
 الْعَامِنِ اِذَا الْاُطْلُوعِ عَلَیْهِمْ مِنْهُمْ اِنَّ تَكَلَّمَ
 کَلِمَةُ الْکُفْرِ وَ اخَذَ بِهَا النِّکْرَ هَا وَ رَجَعَ
 عَنْهَا وَقَالَ اِنِّیْ مُسْلِمٌ فَلَمَّ حُکِمَ لِلّٰهِ
 قَبْلِ کُلِّ مَنْ الظَّاهِرِ الْاِسْلَامُ بِالنِّسَانِ اِنْ
 یَحْقِیْقُ بِذَالِکَ اِنَّ تَعَالٰی وَ حَلَّ وَ اِنْ
 کَانَ مُعْتَقِدًا غَیْرَ ذَالِکَ وَ تَوَکَّلَ
 هُوَ جَلَّ تَعَالٰی بِسِرِّهِمْ وَ لَمْ یَجْعَلْ
 لِلْمَخْلُوقِ الْبَحْثَ عَنِ السِّرِّ لَیْلَکَ
 کَانَ النَّبِیُّ ﷺ مَعَ عَلَمِهِ وَ الْاُطْلُوعِ
 اِنَّ یَا عَلٰی ضَمَمَ لِرَہْمِ وَ اَعْتَقَدَ
 صَدُورَہُمْ کَانَ یَقْبِرُہُمْ بَیْنَ الظَّاهِرِ
 الصَّحَابَةِ وَ لَا یَسْلُکُ بِجَہَنَّمَ
 مَسْلُکَ جَہَادٍ مِنْ نَاصِبِهِ الْحَرْبِ
 عَلٰی الشِّرْکِ بِاللّٰهِ لَا اِنْ اَحْلَیْہُمْ اِذَا
 اُطْلِعَ عَلَیْہِ اِنَّہُ قَدْ قَالَ قَوْلًا کُفْرًا فِیْہِ
 بِاَللّٰهِ ثُمَّ اخَذَ بِہِ النِّکْرَ وَ الظَّاهِرِ
 الْاِسْلَامُ بِالنِّسَانِ فَلَمْ یُکُنْ عَلَیْہِ

اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے جو کفر
 کا اظہار کرے اور جو اس کفر پر قائم
 رہے اسے قتل کر دیا جائے اور اگر ان میں
 سے کسی کے کلمہ کفر پر اطلاع ہوئی اور وہ
 پکڑ لیا گیا اور اس نے اس سے یہ کہتے
 ہوئے انکار کر دیا کہ میں تو مسلمان ہوں تو
 اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جس نے زبان سے
 اسلام کا اظہار کر دیا اس نے اپنا خون اور
 مال محفوظ کر لیا اگرچہ دل میں اعتقاد اس
 کے مخالف رکھتا ہو۔ اس کے دلی راز اللہ
 تعالیٰ کے سپرد، مخلوق کو ان سے بحث کی
 اجازت نہیں، اس وجہ سے باوجود یکہ آپ
 ﷺ انھیں جانتے اور اللہ تعالیٰ نے آپ
 ﷺ کو ان کے غماز اور سینوں کے
 اعتقادات سے آگاہ فرما دیا تھا مگر انھیں
 مخاطبہ میں ہی رہنے دیا اور ان کے خلاف
 وہ راہ نہیں اپنائی جو شرک کرنے والوں
 کے خلاف جاری تھی کیونکہ ان میں سے
 جیسے ہی کسی کے کفر پر اطلاع ملتی کہ اس
 نے کلمہ کفر کا ہے اسے پکڑا جاتا تو انکار

سَمَّا أَظْهَرَ لَهُ مِنْ قَوْلِهِ عِنْدَ حَضْرَةِ
 بِسَادٍ وَعِزٍّ مَعَالِي أَمْضَاءِ الْحُكْمِ فِيهِ
 دُونَ مَا سَلَفَ مِنْ قَوْلِ كَانِ نَطَقَ بِهِ
 قَبْلَ ذَلِكَ وَ دُونَ اعْتِقَادِ ضَمِيرِهِ
 الَّذِي لَمْ يَبْحِ اللَّهُ لِأَحَدٍ الْإِخْذَ بِهِ فِي
 الْحُكْمِ وَ تَوَلَّى الْإِخْذَ هُوَ دُونَ خَلْقِهِ
 (جامع البيان، ۲: ۲۳۳)

کرویتا اور زبان سے اسلام کا اظہار کرتا تو
 حضور ﷺ اسی پر فیصلہ فرماتے جو آپ
 ﷺ کے سامنے آتا اور اسی کو جاری رہنے
 دیتے نہ کہ اس قول پر فیصلہ فرماتے جو اس
 نے مخفی طور پر پہلے کہا تھا اور اس کے اعتقاد
 و ضمیر کو نہ چھیڑتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس
 کی کسی کو اجازت نہیں دی بلکہ اس پر وہ خود
 گرفت فرماتا ہے نہ کہ اس کی مخلوق

۵۔ مولانا امین اصلاحی نے اس کے تحت عنوان ”منافقین کے باب میں رویہ کی تبدیلی
 کی ہدایت“ قائم کر کے لکھا۔

”تو یہاں مقصود حضور ﷺ کو اس امر کی تاکید ہے کہ آپ اپنا رویہ منافقین کے باب
 میں یکسر تبدیل کر لیں اور شدت کے ساتھ ان کا احتساب کریں لیکن ساتھ ہی کفار کا بھی حوالہ
 دے دیا ہے جس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اب یہ منافقین مسلمانوں کے زمرہ کے
 لوگ نہیں ہیں بلکہ یہ بھی کفار کے زمرہ میں شامل ہیں۔ جہاد کا لفظ قتال اور شدت احتساب
 و داد گیر سب پر حاوی ہے مطلب یہ ہے کہ کفار کے ساتھ اس نوعیت کا جہاد کرو جس کا تمہیں
 اعلان برأت کے ساتھ تفصیل سے حکم دیا جا چکا ہے اور ان منافقین کے ساتھ احتساب کا جہاد
 کرو و اغلظ علیہم اسی احتساب اور داد گیر کی وضاحت ہے یعنی اب تک تم نے ان کے
 ساتھ نرمی و رافت کا جو رویہ رکھا اس کی قدر انہوں نے نہیں پہچانی یہ تمہاری کریم النفسی سے
 فائدہ اٹھا کر اپنی شرارتوں میں دلیر ہوتے ہیں جھوٹے بہانوں اور جھوٹی قسموں کو انہوں نے
 اپنے لئے سپر بتا رکھا ہے اور تم اپنی طبیعت کی نرمی کے سبب سے ان کی چالوں سے آگاہ ہونے
 کے باوجود طرح دے جاتے ہو اب اس کی گنجائش باقی نہیں رہی ہے اب ان کو اچھی طرح کسو

اور ہر معاملے میں سخت کسوٹی پر پڑھتا کہ ان پر واضح ہو جائے کہ یہ جھوٹ اور فریب کی نقاب
لب ان کے چہروں پر بیاہی رہتے وہ ہل نہیں ہے اب تو انہیں مسلمانوں کی طرح مسلمان بن کر
رہنا ہوگا یا اس انجام سے دوچار ہونا پڑے گا جو کفار کے لئے مقدر ہو چکا ہے۔ آیت نمبر ۴۳ عفا
لله عنك لعمرك انك لانت لہم کے تحت ہم جو کچھ لکھ آئے ہیں ایک نظر اس پر ڈال لیجئے اس لئے
کہ یہ ہدایت اسی کی توفیق مزید ہے۔ (تذکر قرآن، ۱۹۸۱ء)

۶۔ شیخ محمد عبیدہ الفلاح نے اس کے تحت لکھا

یعنی اب تک جو آپ ان سے نرمی اور چشم پوشی کا معاملہ کرتے رہے ہیں اسے ختم
کیجئے اور ان کے ہر قصور پر سختی سے گرفت کیجئے۔ (اشرف الحواشی، ۲۳۹)

بہینہ ان الفاظ کے ساتھ یہ آیت مبارکہ سورۃ تحریم میں بھی ہے اس کی آیت نمبر ۹ ہے اس کے
تحت: اَلْاَكْثَرُ عِندَ الْعَرَبِ رِعْدٌ لِّلَّذِیْ هُمُ الْمُتَأَنِّفِیْنَ کے ساتھ جہاد کی تفصیل میں لکھتے ہیں کہ ان سے
جہاد بالقتال مراد نہیں۔

و اما المنفقون غیر متائل للنداح
الاخری التي هی دون الجهاد من
كشف الامر هم ولو هم وتغيبهم
وعلم قبول اعتذارهم
والظهار احتقارهم وعلم امتدادهم

منافقین کے ساتھ دیگر مسائل دفاع کے
تور یہی قتال کرو مثلاً ان کا معاملہ لوگوں کے
سامنے آشکار کر دو ان پر ملامت و سختی کرو ان
کے عذر نہ سنو، ان سے نفرت کا اظہار کرو
اور ان کے کسی عمل کو مسلمانوں کا عمل نہ جانو

کیونکہ اس کی ہرگز اہمیت نہیں یہاں تک کہ
وہ نفاق سے باز آجائیں اور سچے مسلمان
بن جائیں۔

عمل من اعمال المسلمين اليهم
و ان كان عملا لا اهمية له و غير
ذلك من وسائل الجهاد حتى
يقلعوا عما لهم فيه من النفاق و
ينضموا الى صف المؤمنين
الصادقين

(المنافقون في القرآن الكريم ۳۳۰۱)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَلِمْتَ تَتَوَكَّلْ
لِطُخْرُوجٍ قَلِيلٍ لَنْ تَخْرُجُوا عَصَى الْيَمِينِ قُلُوبُ الْكَافِرِينَ
عَلَوْا إِلَيْكُمْ رَحِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ

((التوبة، ۸۳))

پھر اے محبوب اگر اللہ تمہیں ان میں سے کسی گروہ کی طرف واپس
لے جائے اور وہ تم سے جہاد کی تکفیر کی اجازت مانگے تو تم فرمانا
کہ تم کبھی میرے ساتھ نہ جلا اور ہرگز میرے ساتھ کسی دشمن سے
نہ لڑو تم نے پہلی دفعہ بیٹھ رہنا پسند کیا تو بیٹھ رہو پیچھے رہ جانے
والوں کے ساتھ۔

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

فوج، بیجاگ کے جو قلع پر محاصرت میں نے مختلف حیلوں اور بہانوں سے شرکت نہ کی، آپ ﷺ نے ان کے جھوٹے عذرات کے باوجود انھیں اجازت دیدی تھی جیسا کہ پہلے عرصہ اللہ عسک کے تحت گذرنا سندھ اور شادہ براہی میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ تعلیم دی کہ آنکھوں اور پے آپ کے پاس آئیں اور جہاد میں شرکت کی اجازت دے دیں تو واضح طور پر فرمادیتے اب تم ہمارے ساتھ بھی بھیجی، یہ نکل نکلے ہوئے عذرات ہمارے ساتھ نہ کر جہاد کرو گے یعنی اعلانہ ان کے ساتھ بائیکاٹ فرمادیتا کہ یہ نکلے ہوئے عذرات اور دلائل اور حیلوں میں میں نے اب غور و تحقیق کر آپ ﷺ ان سے آگاہ ہی نہیں تو ان کو جہاد میں شرکت سے کیسے منع کریں گے۔ یہ آیت بالکل آشکار کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو ہمت شکن کے بارے میں آگاہ فرما کر یہ قسم دیا کہ لب یہ اگر آئیں بھی تو اجازت سے انکار کر دو گے۔ منسبین کی آراء ملاحظہ کریں

امام فخر الدین رازی (المتوفی ۷۰۲ھ) نے اسی آیت کے تحت لکھا

| | |
|------------------------------------|--|
| ہذا یجری مجری اللہم والنہن لہم | یہ ان کی خدمت اور ان پر لعنت اور ان کے |
| و مجری اظہار نفاقہم و مضاحمتہم | نفاق اور نفاقوں کا اظہار ہے اس لئے کہ |
| و ظلمک لان ترغیب المسلمین فی | مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دین محمد ﷺ |
| الجهاد امر معلوم بالضرورة من دین | میں معروف امر ہے۔ پھر جہاد پر پانے |
| محمد ﷺ ان ہولاء الذامعور | کی اجازت کے بعد انھیں جہاد سے منع |
| من الخروج الی الضر و بعد فقد امنہم | مکرت واضح طور پر آشکار کر رہا ہے کہ یہ |
| علی الاستیذان کان ظلمک | اسلام سے نفاق اور کفر و کفر کے پانے |
| تصریحاً بکونہم خارجین عن | اس لئے کہ آپ ﷺ نے انھیں اس کے |
| الاملام موصوفین بالمکر | |

والخدا ع لانه عليه السلام انما
منعهم من الخروج صدا عن
مكرهم و كيدهم وخدا عهم
فصار هذا النهي من هذا الوجه
جاریا مجری اللعن و الطرد

(مفاتیح الغیب، ۶: ۱۱۴)

۲۔ امام ابوسعود محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) انہیں منع کرنے کی وجہ لکھتے ہیں
فكان محو اسمهم عن دفتر
المجاهدين و لزهم في قرن
المخالفين عقوبة لهم

(ارشاد العقل السليم، ۴: ۸۹)

۳۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں
اگر خدا تعالیٰ آپ کو (اس سفر سے مدینہ کو صحیح و سالم) ان کے کسی گروہ کی طرف واپس لائے
(گروہ اس لئے کہا کہ ممکن ہے بعض اس وقت تک مرجائیں یا کوئی کہیں چلا جائے اور) پھر یہ
لوگ (براہ خوشامد واضح الزام سابق کسی جہاد میں آپ کے ساتھ) چلنے کی اجازت مانگیں (اور
دل میں اس وقت بھی یہی ہوگا کہ عین وقت پہ کچھ بہانہ کر دیں گے) تو آپ یوں کہہ دیجئے کہ
(اگرچہ اس وقت دنیا سازی کے طور پر باتیں بنا رہے ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارا مافی الضمیر بتلا
دیا ہے۔ اس لئے نہایت ہی وثوق سے کہتا ہوں کہ) تم کبھی بھی میرے ساتھ (جہاد میں) نہ چلو
گے اور نہ میرے ہمراہ ہو کر کسی دشمن (دین) سے لڑو گے۔

(معارف القرآن، ۴: ۴۳۱)

آگے چل کر لکھتے ہیں

اکثر مختصرین نے فرمایا ہے کہ یہ حکم ان کے لئے بطور دنیاوی سزا کے نافذ کیا گیا کہ اگر وہ سچ بچ نکلیں جہاد میں شرکت کو نہیں تو بھی انھیں شریک نہ کیا جائے۔

(معارف القرآن، ۴: ۲۳۳)

۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی رقمطراز ہیں

دوسرا اشارہ یہ نکلتا ہے کہ منافقین کی ان حرکتوں کے سبب سے جو اوپر بیان ہوئی ہیں حضور ﷺ ان سے اس درجہ بیزار اور متنفر ہو گئے تھے کہ ان کے منہ دیکھنے کے روادار نہیں رہ گئے تھے حضور ﷺ کی یہ بیزاری صرف اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے تحت تھی اس وجہ سے ارشاد ہوا کہ ہر چند یہ لوگ اس قابل نہیں رہ گئے کہ تم ان کی شکل دیکھو لیکن اگر اللہ تعالیٰ تقدیر سے ان کی کسی ٹوٹی سے اسی سفر سے واپسی پر ملا ہی دے اور یہ اپنی کھیاہٹ مٹانے اور اپنی مطالبہ داری کا یقین دلانے کے لئے تم سے کسی آئندہ (جنگ میں) شرکت کی درخواست کریں تو تم ان کی درخواست سختی سے رد کر دینا یہ گویا اس حکم کا ایک پہلو واضح فرما دیا گیا جو اوپر ”آیت ۴“ میں ان کے ساتھ سخت رویہ اختیار کرنے کی بابت دیا گیا ہے۔

آگے ”منافقین کی رسوائی“ کے عنوان کے تحت تحریر کرتے ہیں

فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ لَبِئْسَ أَتَىٰ لَكُمْ كُفْرًا بِمَا نَدَّبْتُكُمْ إِلَىٰهِ لَعَنَ اللَّهُ الْكُفْرَ الْبَاطِلَ
یعنی ان کو صاف بتا دینا اب کسی سفر میں میرے ساتھ نہیں سکتے ہو اور نہ میرے ساتھ جو کچھ کسی دشمن سے جنگ کر سکتے ہو تم جس طرح سے گھروں میں بند رہے ہو اس طرح جاؤ پیچھے رہنے والوں کے ساتھ بیٹھو یہ گویا سب سے بڑی جماعتی خدمت سے ان کو محذور رک دینے کی شکل اختیار کرنے کی ہدایت ہوئی تاکہ یہ رسوائیوں اور اب تک عدالت اور بیہانوں کے پردے میں وہ مسلمانوں کے اندر جو گھسے ہوئے تھے یہ قصہ ختم ہو ڈالیں تاکہ وہ جہاد سے بچنے کے لئے رخصتیں مانگتے تھے اب حضور ﷺ کو یہ ہدایت ہوئی کہ اگر یہ جہاد میں شرکت کی اجازت مانگیں تو انھیں اجازت نہ دیجیو۔

(بدیع قرآن، ۴: ۲۰۸)

۵۔ مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں

یعنی اب اگر یہ لوگ کسی دوسرے غزوہ میں ساتھ چلنے کی اجازت مانگیں تو فرما دیجئے کہ بس تمہاری محبت و شجاعت کا بھانڈا پھوٹ چکا اور تمہارے دلوں کا حال پہلی مرتبہ کھل چکا نہ تم کبھی ہمارے ساتھ نکل سکتے ہو اور نہ دشمنان اسلام کے مقابلہ میں بہادری دکھا سکتے ہو۔

(تفسیر عثمانی، ۳۳۵)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّا تَابَ وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ
قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مَا تَأْوُوا لَهُمْ
فَلْيَقُومُوا ۖ

(سورة التوبة، ۸۴)

پوران میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھنا اور نہ اس
کی قبر پر کھڑے ہونا بے شک اللہ اور رسول سے منکر
ہوئے اور فسق میں ہی مر گئے

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

شان نزول: رئیس المنافقین عید اللہ بن ابی جب فوت ہوا۔ رسول اللہ ﷺ اس کا جنازہ پڑھانے کیلئے تشریف لے جاتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ تو اللہ اور آپ ﷺ کا دشمن ہے اس کا جنازہ نہ پڑھائیں۔ آپ ﷺ نے قسم فرمایا جب انہوں نے بہت اصرار کیا تو فرمایا

انحر عنی یا عمر انی خیرت عمر جانے دو مجھے اس بارے میں اختیار دیا گیا ہے یعنی مجھے ابھی تک اللہ تعالیٰ نے ان کے جنازہ سے منع نہیں کیا، جنازہ بھی پڑھایا بلکہ کفن میں اپنی قمیص بھی عطا فرمائی۔

ہزار آدمی کا مسلمان ہونا

امام ابو شیخ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا: جب آپ ﷺ سے اس کی حکمت پوچھی گئی تو فرمایا میں جانتا تھا یہ چیزیں اسے نفع نہیں دیں گی لیکن اللہ کی قسم میں امید رکھتا ہوں کہ خندق سے ہزار آدمیوں سے زیادہ لوگ اسلام لے آئیں گے۔

(روح المعانی، پ ۱۵۴، ۱۰)

ابھی موقعہ پر یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو آئندہ کسی بھی منافق کا جنازہ پڑھنے سے منع فرمادیا۔

عظم کا ہونا ضروری ہے

جب آئندہ منافقین کا جنازہ پڑھنے سے روک دیا ہے تو ضروری ہے آپ ﷺ کو ان کے بارے میں علم دیا جائے کیونکہ تعمیر عظم کے آپ کیسے امتیاز کر سکتے ہیں کہ یہ مسلمان ہے یا منافق، اور جب تک امتیاز نہ ہو آپ کا جنازہ پڑھنے کا فیصلہ نہیں کر سکتا لہذا امانت پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے حبیب ﷺ کو احوال منافقین سے آگاہ کر دیا اور عظم فرمادیا آئندہ ان میں سے اگر کوئی مرتد ہو تو آپ ﷺ اس کا جنازہ نہ پڑھیں۔

ان آیات مبارکہ سے یہ استدلال صحابہ اور تابعین سے ثابت ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آیت ”فلتعرفنہم فی لحن القول“ کے

تحت فرماتے ہیں

یہ اہل نفاق ہیں اللہ تعالیٰ نے سورۃ توبہ میں
آپ ﷺ کو ان کی پہچان عطا کرتے
ہوئے فرمایا اب کبھی بھی ان میں مرنے
والے پر جنازہ نہ پڑھو اور نہ ان کی قبور پر
قیام کرو اور یہ حکم دیا کہ انھیں کہہ دو آئندہ
کبھی بھی تم میرے ساتھ نہ ٹکلو گے اور نہ ہی
میرے ساتھ جہاد میں شرکت کرو گے

مہم اہل النفاق و قد عرفہ ایاہم فی
برأۃ فقال (ولا تصل علی احد منہم
مات ابدأ ولا تقم علی قبرہ) و قال
(قل لن تخرجوا معی ابدأ و لن
تقاتلوا معی علواً)

(جامع البیان ۱۳: ۷۸)

۲۔ حضرت ضحاک تابعی (متوفی ۱۰۵) نے بھی انہی آیات کے تحت بعینہ یہی الفاظ
نقل کئے ہیں۔ (تفسیر الضحاک ۲: ۷۶۵)

۳۔ امام ابن کثیر المتوفی (۷۷۴) اس آیت مبارکہ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ اس
کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو حکم دیا ہے کہ اب ان منافقوں سے برأت کا اعلان
کرو ان کے الفاظ ہیں

امر اللہ تعالیٰ رسولہ ﷺ ان یبرأ
المنافقین و ان لا یصلی علی احد
منہم اذا مات و ان لا یقوم علی
قبرہ لیستغفر لہ او یدعولہ لانہم
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو منافقین سے
برأت و بیزاری کے اعلان کا حکم دیتے ہوئے
فرمایا ان میں سے کوئی مرجائے تو جنازہ نہ
پڑھو، ان کی قبر پر استغفار و دعا کے لئے

كشروا ايلا الله ورسوله وعاتوا عليه و
هذا حكم عام في كل من عرف
نفاقه و ان كان سب نزول الآية في
عبد الله ابن رسول الله و ليس المنافقين
(تفسير القرآن ۳: ۳۷۸)

کھڑے نہ ہوں اس لئے کہ انھوں نے اللہ
اور اس کے رسول ﷺ سے کفر کیا اور اسی پر یہ
حرے۔ یہ حکم ہر اس شخص کو شامل ہے جس
کا نفاق معلوم و معروف تھا اگرچہ سب نزول
رأس المنافقین عبد اللہ بن ابی سلول ہے

اس حکم پر عمل

صحابہ کرام ہیں کہ اس حکم کے نزول کے بعد آپ ﷺ نے وصال تک کسی منافق کا
جنازہ نہیں پڑھایا۔

۱۔ امام ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں
فما صلى رسول الله ﷺ علي
منفق بعلمه حتى قبضه الله عز وجل
(تفسير لابن ابی حاتم، ۶: ۱۸۵۸)

امام ابن ابی حاتم رحمہ اللہ نے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں

۲۔ امام بخاری اور امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں
فما صلى بعد ذلك علي منفق و
لا قام علي قبره
(معالم التنزيل، ۲: ۳۱۷)

اس کے بعد کسی منافق کا جنازہ نہیں
پڑھایا اور نہ اس کی قبر پر تشریف لرا
ہوئے

(ارشاد العقل، ۳: ۴۰۰)

مفسرین کرام نے اس آیت اور حکم سے بھی علم منافقین پر استدلال کیا ہے

۱۔ شیخ زادہ حنفی (۹۵۱) اس مسئلہ کو واضح کرتے ہوئے کہ حضور ﷺ کو منافقین کا علم تھا
فرماتے ہیں

و لو لم يتميز عنده المنافق بمن غيره
لما صح ان يمنع من الصلوة على
جنازهم والقيام على قبورهم
(جاشيه بضاوى، ٤: ٥٩٢)

اگر آپ ﷺ کو منافق اور غیر منافق کا علم
و امتیاز نہ ہوتا تو ان کا جنازہ پڑھنے اور
ان کی قبور پر قیام کرنے سے منع کرنا
درست نہیں رہ جاتا

۲۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶) اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں
النبي عليه السلام كان يعرف المنافق
ولم يظهر امره الى ان اذن الله تعالى
له في اظهار امرهم ومنع من الصلوة
على جنازهم والقيام على قبورهم
(مفاتيح الغيب، ١٠: ٥٩)

نبی ﷺ منافقین کو جانتے تھے مگر ظاہر
نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
نے ان کے معاملہ کو ظاہر کرنے کا حکم
دیدیا اور ان کے جنازہ اور ان کی قبور پر
قیام سے منع فرمادیا

۳۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰) نے بھی یہی الفاظ نقل کئے ہیں
فالنبي عليه السلام كان يعرف
المنافقين ولم يظهر امرهم والى
ان اذن الله له في اظهار امرهم منع
من الصلوة على جنازهم والقيام
على قبورهم
(اللباب، ١٤: ٣٦٤)

تو نبی اکرم ﷺ منافقین کو جانتے تھے لیکن
انکے معاملات لوگوں کے سامنے بیان نہ
کرتے یہاں تک اللہ تعالیٰ نے ان کے
معاملات کے اظہار کی اجازت دیدی اور
ان کے جنازہ اور ان کی قبور کے پاس جانے
سے منع فرمادیا

۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں
یہ جماعت سے ان کو کاٹ دینے کی ایک اور سخت تر بلکہ آخری صورت اختیار کرنے
کی ہدایت کی۔ اوپر آیت میں نبی ﷺ کو انکے استغفار کی ممانعت ہو چکی ہے اب یہ ان کے
جنازے کی نماز پڑھنے اور ان کی قبروں پر دعائے استغفار کے لئے کھڑے ہونے کی بھی

ممانعت قرار دینی گئی گو یا از تدبیر اور صورت دونوں میں ان سے قطع تعلق کا اعلان کر دیا گیا جماعتی زندگی سے آپس کا آخری رشتہ بھی قائم ہے کہ مرتے پر اپنے جماعتی بھائیوں کے ہاتھوں دفن ہونا اور ان کی وفاتوں کا زور اور احوالے کر اپنے آخری سحر پر دانت بھننا ہے اس ممانعت نے اہل ایمان کے ساتھ ان کا یہ آخری رشتہ بھی نکاٹ دیا۔ (طہر قرآن، ۳: ۱۴۹)

۵۔ شیخ صدیق حسن خاویجی (المتوفی ۱۳۷۷ھ) نے لکھا

والمصائب نزلت هذه الآية عاصلي علي
منطق و لا قلم علي قبر بعدها
جب یہ آیت نازل ہو گئی تو اسکے بعد آپ ﷺ نے کسی منافق کا نہ تو جنازہ پڑھا اور نہ
(فتح البیان، ۳: ۱۵۵) اسی اس کی قبر پر کھڑے ہوئے

یہاں تک کہ میں نے آجائے کہ ”مات“ ماضی ہے یہ صرف ابن ابی کی بات ہے نہ کہ
تمام اہل نفاق کی تو اس سلسلہ میں تمام خسرین کا اتفاق ہے کہ آئندہ تمام اہل نفاق کے جنازہ
سے منع کیا گیا ہے۔

اسلام رازمی شیخ و احمدی کے حوالہ سے لکھتے ہیں ”مات“ کلمہ کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جر
میں ہے۔

كلنه قيل علي احد منهم
حيث... التقدير و لا فصل ابدأ علي
احد منهم
گویا فرمایا ان میں سے ہمیشہ ہر فوت
ہونے والے پر ہر گز جنازہ نہ
پڑھائیں۔

(مفتاح الغیب، ۴: ۱۱۳)

شیخ محمد علی سائیس نے لکھا

و مات ماض بالنسبة الى سبب النزول سبب نزول اور زمانہ ممانعت کی وجہ
 و زمان النہی ولا ینافی عمومہ و سے لفظ ماضی ہے ورنہ یہ تمام
 شمولہ لمن سیموت بعد میں مرنے والوں کو بھی شامل

(تفسیر آیات الحکام، ۱: ۷۲) ہے۔

اصل میں یہ الفاظ علامہ محمود آلوسی کے ہیں انہوں نے آگے یہ بھی نقل کیا کہ کچھ مفسرین یہ کہتے ہیں۔
 انه بمعنى المستقبل و عبره لتحقيقه مات یہاں مستقبل کے معنی میں ہے ماضی سے تعبیر
 (روح المعانی: ۱، ۷۹، ۳) کی حکمت یعنی تحقق ہے۔

☆☆☆☆☆☆

نَفْسِ اسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَقِ لَا يَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ
سُعْتِيهِمْ ثُمَّ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝

(سورة العنكبوت، ۱۰۱)

اور تمھارے آس پاس کے کچھ گنوار منافق ہیں اور کچھ
مدینہ والے ان کی خوشبو محسوس ہے نفاق، تم انھیں نہیں
جانتے، ہم انھیں جانتے ہیں جلد ہم انھیں دوبارہ عذاب
کریں گے پھر پڑے عذاب کی طرف پھیرے جائیں
گے



اس آیت مبارکہ میں جو الفاظ وحی ”منہم منہم حرثین“ (ہم انہیں دو مرتبہ عذاب دیں گے) ہیں۔ ان کے تحت صحابہ اور انصار میں نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین سے استعدا آگاہ فرمایا کہ آپ ﷺ نے جوہ کے اجتماع میں نام لے لے کر انہیں مسجد سے نکال دیا۔

۱۔ امام ابن جریر طبری (المتوفی ۳۰۶ھ) منافقین کے دنیوی عذاب کے بارے میں لکھتے ہیں

فَقَالَ بَعْضُهُمْ هِيَ فَضِيحَتُهُمْ
فَضَحَهُمُ اللَّهُ بِكُشْفِ الصُّورِ عَنْهُمْ
وَتَبْيِينِ سِرِّهِمْ لِلنَّاسِ عَلَى السَّانِ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
بعض سے منقول ہے کہ یہ ان کی ذلت
مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی
زبان مبارکہ سے ان کے مخفی معاملات
کو آشکار کر کے ذلیل کر دیا۔

اس کے بعد اس پر حضرت ابن عباس اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما سے خطبہ
جحد کی تفصیل بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے دوران خطاب منافقین کے نام لے لے کر
انہیں باہر نکال دیا۔ (جامع البیان، ص: ۱۵)

۲۔ امام ابو حنیفہ (۱۵۰ھ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے
ہیں

فَنَامَ خَطِيبًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ: اُخْرِجْ
فُلَانًا فَلَانُكَ مُنَافِقٌ اُخْرِجْ فُلَانًا
فَلَانُكَ مُنَافِقٌ اُخْرِجْ فَلَانًا
فَضَحَهُمْ هَذَا هُوَ الْعَذَابُ الْاَوَّلُ
جحد کے یوم دوران خطبہ فرمایا فلاں نکال
جا تو منافق ہے، فلاں نکال جا تو منافق
ہے آپ ﷺ نے بہت سارے
لوگوں کو ذلیل کر کے نکال دیا تو یہ عذاب

(ارشاد العقل، ۳: ۹۸)

۳۔ امام نظام الدین سیاحی پوری (۷۸۸ھ) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی

نقل کیا کہ دونوں عذابوں سے مراد

هما العذاب فی الدنيا بالفضيحة
و العذاب فی القبر
وہ دنیا میں عذاب بصورت رسوائی اور قبر کا
عذاب ہے

(غرائب القرآن: ۵۲۳، ۳)

اس کے بعد انھوں نے حضرت ابوما لک رضی اللہ عنہ سے وہی روایت نقل کی جو آپ پر امام ابوسعود نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کی ہے۔

۴۔ علامہ محمود آلوسی حنفی (۱۲۷۰ھ) نے کہا کہ امام ابن حاتم اور امام طبرانی نے اوسط اور دیگر محدثین نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے روز منبر پر خطبہ دیا اور فرمایا فلاں فلاں کھڑے ہو جاؤ اور مسجد سے نکل جاؤ کیونکہ تم منافق ہو۔

فاخر جہم باسمائہم ففضحہم ان کے نام لے لے کر انھیں نکالا اور رسوا فرمایا
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کسی کام کی وجہ سے جمعہ میں لیٹ آئے انھوں نے جب انھیں واپس جاتے ہوئے دیکھا تو انھوں نے محسوس کیا شاید جمعہ کی جماعت ہو گئی ہے اور انھوں نے بھی اس بات سے حضرت عمر کو آگاہ نہ کیا کہ شاید یہ جانتے ہوں لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد میں پہنچے تو وہاں تمام مسلمان موجود تھے۔ ایک آدمی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا
ابشر یا عمر فقد فضح اللہ تعالیٰ عمر (رضی اللہ عنہ) مبارک ہو آج اللہ
المنافقین الیوم فہذا العذاب الاول تعالیٰ نے منافقین کو رسوا فرما دیا یہ عذاب
و العذاب الثانی عذاب القبر اول ہے اور عذاب ثانی قبر کا عذاب ہے

(روح المعانی: پ ۱۱، ۱۱)

۵۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰ھ) نے حضرت سدی اور کلبی کے حوالہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے موقع پر خطاب کیا اور فرمایا

انخرج يا فلان فلنك عن ارضي اخرج يا
فلان فلان اخرج من المسجد فلان
فرضهم في هذا الصواب الاول
نكل يا فلان تو منافق ہے فلاں نكل اجا تو
منافق ہے مسجد سے متعدد لوگوں کو نکال کر
رہو آخر فلان تو یہ عذاب اول ہے

(۱) $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$

۶۔ جاننے والین کثیر (المؤمنین ۱۷۷) نے حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن جو راتین خطاب فرمائیں اے غلاماں تو نکل جا تو منافق ہے غلاماں تو نکل جا تو منافق ہے متعدد لوگوں کو آپ ﷺ نے نکال کر فرمایا کہ حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما کو کھینچ کر لے آؤ کہ یہ مسجد سے ذلیل کر کے نکالنا عذاب اول ہے اور عذاب قہر ثانی

(تفسير القرآن العظيم، ٢: ٣٨٨)

ح۔ النام علی بن احمد: المعتمدی (التوفی ۷۳۵ھ) مورخین کی تفسیر میں لکھتے ہیں
 مرة بنظہار نصف قوم بن آخر اجوم يوم
 الجمعة في خطبتها عن المسجد
 بناساموم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حضرت شیخ محمد بن علی شیکانی نے بھی روایت حضرت زین عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے اسامہ زین جریہ زین ابی حاتم ظہیر الدین ابو الشیخ اور زین مرویہ سے نقل کی ہے

(附錄五)

دوسرے مقام پر عذاب سے مراد بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں

قِيلَ الْفُضِيحَةُ بِانْكَشَافِ نِفَاقِهِمْ

ان کے نفاق کو منکشف کر کے رسوا کرنا

(فتح القدیر، ۲: ۳۹۹) مراد ہے

۸۔ امام بیضاوی نے آیت مذکورہ میں عذاب سے مراد یہ معنی لیا ہے

بِالْفُضِيحَةِ وَالْقَتْلِ أَوْ بِأَحَدِهِمَا وَ

انھیں رسوا کرنا اور قتل یا ان میں سے

عذاب القبر ایک اور عذاب قبر مراد ہے

(بیضاوی مع شیخ زادہ، ۴: ۵۰۹)

چھتیس منافق نکال دیئے گئے

امام احمد نے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے خطاب

فرمایا، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور اس کے بعد فرمایا

ان فيكم منافقين فمن سميت فليقم

تم میں منافق ہیں جس کا نام لوں وہ اٹھے

ثم قال قم يا فلان قم يا فلان حتى

پھر فرمایا فلاں اٹھ فلاں اٹھ حتیٰ کہ چھتیس

سمي ستة و ثلاثين رجلاً ثم قال ان

افراد کا نام لیا پھر فرمایا تمھارے اندر ہیں،

فيكم فاتقوا الله فمر عمر على رجل

اللہ سے ڈرو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا گذر

ممن سمي مقنع قد كان يعرفه قال

ایک ایسے آدمی پر ہوا جو منہ چھپائے تھا۔

مالك قال فحدثه بما قال رسول

آپ نے پوچھا کیا ہوا اس نے بتایا کہ

الله ﷺ فقال بعدا لك سائر اليوم

رسول اللہ ﷺ نے نکال دیا تو فرمایا اللہ کی

(مسند احمد، ۵: ۳۶۷) رحمت سے دور ہی رہے



روایات پر اعتراضات کی حقیقت



حضرت حمید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان کی مروی روایت پر کچھ اعتراضات کیے گئے ہیں یہاں ان کی حقیقت سے بھی پردہ اٹھانا نہایت ضروری ہے

اعتراض اول

اس کی سند میں انظر اب ہے کہیں حضرت حمید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام ہے اور کہیں حضرت ابیہ سعید عقیب بن عمرو رضی اللہ عنہ لگا ہے (تفسیر ابن کثیر جلد ۳، ص ۱۸۰)
روح المعانی میں ان مسعود انصاری ہے (ازالۃ الاربہ، ص ۳۱۷)



جواب

ایسے اضطراب کی وجہ سے حدیث کو رد کر دینا سراسر زیادتی ہے کیونکہ ان میں سے جو بھی ہو صحابی ہے جس کی وجہ سے حدیث میں ضعف ہرگز پیدا نہیں ہوتا حافظ ابن حجر عسقلانی (المتوفی ۸۵۲) اضطراب کے بارے میں لکھتے ہیں

هو الاختلاف الذي يؤثر قد حاو
اختلاف الرواة في اسم رجل لا يؤثر
ذلك لانه ان كان ذلك الرجل ثقة
فلا ضير
ایسا اختلاف جو حدیث کے رد و قدح
میں موثر ہو، راویوں کا کسی آدمی کے نام
میں محض اختلاف کرنا موثر نہیں ہوتا اس
لئے کہ اگر وہ آدمی ثقہ ہے تو یہ کوئی حرج
(النکت علی کتاب ابن الصلاح، ۳۲۹) نہیں

یعنی اگر آدمی ثقہ ہے لیکن راویوں کا اس میں اختلاف ہو گیا تو کوئی حرج نہیں یہ تو
عام لوگوں کے حوالہ سے ہے اور جب مرکز روایت صحابی ہو تو پھر اختلاف کیسے موثر ہوگا؟
دلچسپ بات یہ ہے کہ معترض نے آگے خود لکھا

”قرین قیاس یہ بات ہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں بلکہ
ابو مسعود عقبہ بن عمرو انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے چنانچہ امام جلال الدین سیوطی اس کو اسی طرح
نقل کرتے ہیں عن ابی مسعود الانصاری رضی اللہ عنہ (درمنثور، ۳: ۲۷۲)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ میں کتابت وغیرہ میں غلطی واقع ہو
گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ازالۃ الريب، ۳۱۷)

اب خود ہی بتائیے اس کے بعد اعتراض کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے؟
ہم یہاں محشی تا، بخ کبیر علامہ عبدالرحمن بن یحییٰ یمانی کا اہم نوٹ نقل کئے دیتے

میں جو مسئلہ حل کرتا ہے وہ روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا

و علیٰ کمال حال فهو کبیح و ابو نعیم
اثبت عن غیرہا و قد قال عن ابی
مسعود بن کان غیر ہما قال عن
ابن مسعود فتقو لہما صحیح
(التاریخ الکبیر ص ۲۳)

بہر صورت اس کے راوی و کبیح اور ابو نعیم دیگر
سے قوی ہیں اور انھوں نے حضرت ابو مسعود
رضی اللہ عنہ کا ہی نام لیا ہے اگرچہ کوئی دوسرا
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام لیتا ہے تو
ان دونوں کا قول ہی صحیح ہے

اعتراض ثانی

اس مقام پر لکھا

”پور شیعہ کا نظریہ ظلم فیہ میں نیز حضرات صحابہ کرام کے اوپر طعن کرنے اور نفاق
وغیرہ کے الزام عائد کرنے میں کسی سے غشی نہیں ہے اور ابن مسعود یہ کی روایت میں جو بطریق
ابن مسعود مروی ہے یہ الفاظ بھی مروی ہیں کہ

ما كنا نعرف المتألفين علي عهد
رسول الله ﷺ إلا ببغضهم علي بن
ابی طالب (در مشورہ ۲: ۶۲)

ہم حضور ﷺ کے عہد میں صرف اس
علامت سے منافقوں کو پہچانتے تھے کہ وہ

سوچنے کی بات ہے کہ کیا منافقوں کا بغض صرف حضرت علی سے تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
نہ تھا؟ ان کے ساتھ بغض کرنے کو کیوں علامات نفاق سے شمار نہیں کیا گیا

(ازالۃ الشبہ، ۳۱۸)

خلاصہ اعتراض یہ ہے کہ مخالفین والی روایت ضعیف ہے اور قابل قبول نہیں اور اس پر دلیل یہ
ہے کہ اس میں صرف بغض علی کو نفاق کی علامت مانا گیا ہے

جواب

یہ بات کسی شیعہ نے ٹھہری نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ بغض علی علامت نفاق ہے اس پر احادیث صحیحہ وارد ہیں مثلاً امام مسلم نے کتاب الایمان میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

ان لا یحبینی الا مؤمن ولا یتغضنی الا منافق (مسلم، ۱۳۱ حدیث) اور منافق بغض رکھے گا

شیخ ناصر الدین البانی کی سلسلہ احادیث صحیحہ جلد ۴، ص ۲۹۸، بھی دیکھ لیں تاکہ تشفی ہو جائے صحابہ نے اسی بات کو پھیلایا اور اپنایا اور آج بھی امت کا یہی عقیدہ ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ دیگر صحابہ کی عداوت نفاق کیوں نہیں؟ کیا یہ اعتراض رسول اللہ ﷺ پر نہیں کیا جا رہا؟ حالانکہ آپ ﷺ نے تاقیامت اس کے ذریعے اہل بیت کے دشمنوں کو آشکار فرمایا ہے تو جو بات آپ ﷺ کی تعلیم کے مطابق ہو اس پر مسلمان اعتراض کی سوچ بھی نہیں سکتا

اعتراض ثالث

امام بیہقی کی سند میں ابو احمد الزبیری عن سفیان الخ واقع ہیں اور یہ اگرچہ حضرات محدثین کرام کے نزدیک ثقہ ہیں، مگر امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کثیر الخطاء فی حدیث سفیان (سفیان سے جب یہ روایت کرتے ہیں تو اس میں کثرت سے خطا کر جاتے ہیں) (ازالۃ الاریب، ۳۱۸)

جواب

امام بیہقی نے مسجد سے منافقین کو نکال دینے والی روایت دو مقام پر نقل کی ہے

مقام اول

امام نے باب ما جاء فی اخبارہ ﷺ اسماء المنافقین و صدقہ فی ذالک (حضور ﷺ کا منافقین کے ناموں سے آگاہ کرنا اور اس بارے میں آپ کا سچا ہونا) قائل کیا

اس کے تحت اسے دو اسناد سے نقل کیا، ان میں ابو احمدة کی راوی موجود ہیں۔ دو دونوں اسناد یہ ہیں۔

۱۔ أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ حدثنا محمد بن عبد الله الصغار

حدثنا أحمد بن محمد البرقي حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل

عن رجل عن أبيه قال سفيان إسناده عياض عن أبي مسعود رضي الله عنه

۲۔ أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا محمد بن عبد الله حدثنا أحمد

حدثنا أبو حنيفة حدثنا سفيان عن سلمة عن عياض بن عياض عن أبيه عن

أبي مسعود رضي الله عنه (وسائل السنن ۲: ۲۸۰)

آپ نے ملاحظہ کیا سمجھتی تھیں روایات میں وہ راوی موجود ہیں جس پر اعتراض ہے

مقام ثانی

غزوہ تبوک کے بعد کے اقوال بیان کرتے ہوئے یاب قدّم گیا "ساب تلفی

الناس رسول الله حين قدم عن غزوة تبوك" اس کے تحت روایت نقل کی تو اس

میں یہ راوی ہیں (وسائل السنن ۵: ۲۸۳)

لیکن اس کا پہلی روایات پر کچھ اثر نہیں ہوگا۔ معترض پر لازم تھا کہ وہ اعتراض کرنے سے پہلے

اچھی طرح اس روایت کی تحقیق کرتے شاید انھوں نے حافظ ابن کثیر کی الہدیہ، جز ۵، ص ۲۳

سے سمجھتی تھیں روایت دیکھ کر اعتراض نہ کیا اور سمجھتی تھیں کہ روایت الہدیہ نہ دیکھی حالانکہ اگر اصل دیکھ

لیتے تو یہ اعتراض ہرگز نہ کرتے

قبولیت محدثین

معترض نے ان پر جو جرحی کلمات نقل کئے ہیں۔ کیا ان کی بنا پر محدثین نے انھیں مسترد کیا ہے وہ

تو ان کی روایت کو قبول کرتے ہیں جیسا کہ خود معترض کو بھی اعتراف ہے۔ یہاں ان کے

بارے میں دیگر محدثین کی آراء سامنے لائے آتے ہیں

۱۔ ابن نمیر کہتے ہیں

صدوق ما علمت الا خيراً مشہور

بالطلب ثقة

۲۔ امام ابن معین ثقہ قرار دیتے ہیں، امام واری نے ان سے نقل کیا ”لیس بہ بأس“
(ان میں کوئی حرج نہیں)

۳۔ ان کے شاگرد بندار کہتے ہیں

ما رأیت رجلاً قط احفظ من ابی
احمد الزبیری
میں نے ابو احمد زبیری سے بڑھ کر کوئی
حافظ حدیث نہیں دیکھا

۴۔ امام نسائی نے بھی ”لیس بہ بأس“ (ان میں کوئی حرج نہیں) کہا ہے

۵۔ امام ابو ذر عہ نے صدوق کہا

۶۔ امام ابو حاتم نے یہاں ”لہ اوہام“ کہا وہاں حافظ للحدیث عابد مجتہد بھی
لکھا ہے

رہا امام احمد کا فرمان کہ یہ حدیث سفیان میں کثیر الخطاء ہے کیا اس کے بارے میں
ان کے شاگرد نصر بن علی کا یہ کہنا کافی نہیں کہ مجھے ابو احمد زبیری نے خود کہا

ان لا ابالی ان یسرق لی کتاب اگر مجھ سے میرے شیخ سفیان کی کتاب
سفیان ان احفظہ کلہ چوری بھی ہو جائے تو پرواہ نہیں کیونکہ

(سیر اعلام النبلاء، ۸: ۳۴۲) میں نے تمام کو حفظ کر لیا ہے

(میزان الاعتدال، ۳: ۵۹۵)

اور اگر ان جرحی الفاظ کی تحقیق میں جایا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ یہ معمولی جرح

ہے مثلاً لہ اوہام کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں

و حيث يوصف بقلة المظلل كما يقال
سنى الحفظ اوله اوله اوله هنا كير
کسی راوی میں غلطی کا قلیل ہونا یہ سے مثلاً کہہ
جائے اسکا حافظ کمزور ہے، اس کے لئے
(مقلعة فتح الباری، ۳۸۰، ۳۸۱)
اوہام میں یا اس سے منکر روایات ہیں، غیر وہ
اگر ہم اسی قدر رخصت سے روایات ترک نہ کرنا شروع کر دیں تو پھر کون سی روایت قابل قبول رہے
گی؟ تھوڑی بہت جرح تو ہر راوی پر کی گئی ہے۔

اعتراض رابع

مذکورہ راوی ابو احمد زبیری اور اس روایت کے دوسرے راوی سلمہ بن کہیل بن ابی
میں تشیع تھا
(ازالة الريب، ۳۱۹)

خلاصہ اعتراض یہ ہے کہ اس روایت کے دو راوی شیعہ ہیں لہذا یہ ہرگز قابل قبول نہیں

جواب

اس اعتراض کی بنیاد یا تو اصول حدیث سے بے خبری ہے یا دیانت کی خلاف
ورزی، کیونکہ جو آدمی بھی اصول سے آگاہ ہے وہ ہرگز ایسا اعتراض نہیں کرے گا آئیے پہلے
یہاں ایک بنیادی ضابطہ اور اصول تو انہیں پیش کر لیں تاکہ جواب اچھی طرح سمجھ آ سکے
پہلے ادوار میں شیعہ ہونا عیب نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ رافضی ہونا عیب تھا کیونکہ شیعہ سے محبت اہل
بیت اور رافضی سے ستائش مراد ہوا کرتا ہے۔ لہذا مذہبی نے ایک سوال کے جواب میں یہی
گفتگو کی ہے آئیے سوال و جواب انہی کی زبان سے ملاحظہ کیجئے

فلقائل ان يقول: كيف ساغ توثيق مبتدع وحدثقة العدالة والافتقار؟ فيكف يكون عدلاً من هو صاحب بدعة؟ وجوابه ان البدعة على ضربين. فبدعة صغرى كملو التشيع او كالتشيع بلا غلو ولا تحرف، فهذا كثير فى التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق فلورده حديث هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية وهذه مفسلة بيينة ثم بدعة كبرى، كالرفض الكامل والغلو فيه والخط على ابي بكر، عمر رضى الله عنهما، والداعى الى ذلك، فهذا النوع لا يحتج بهم ولا كرامة وايضا فما استحضر الآن فى هذا الضرب رجلا صادقا ومأموماً، بل الكذب شعارهم، والتقية والتفادى دثارهم، فكيف يقبل نقل من هذا حاله! حاشاؤ كلالا لشيعة الغالى فى زمان السلف وعرفهم هو من تكلم

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ کسی بدعتی کی توثیق اور اسے ثقہ و عادل کیسے قرار دیا جا سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بدعت دو طرح کی ہے بدعت صغریٰ غالی شیعہ ہونا یا باغلو و تحرف کے شیعہ ہونا۔ یہ چیز دین، ورع، تقویٰ اور صدق کے باوجود تابعین اور تبع تابعین میں کثرت کے ساتھ تھی اگر ان کی حدیث رو کر دی جائے تو احادیث نبویہ کا ایک ذخیرہ مسترد ہو جائے گا اور یہ بہت بڑا فتنہ اور فساد ہو گا دوسری قسم بدعت کبریٰ مثلاً کامل رافضی اور رفض میں غالی ہونا سیدنا ابوبکر و عمر کے مرتبہ کو کم کرنا اور اس کی دعوت دینا یہ ایسی قسم ہے جس سے استدلال اور احتجاج نہیں کیا جا سکتا اور نہ ہی اسے عزت دی جا سکتی ہے اور آج کے دور میں بھی اس قسم کے لوگوں میں کوئی سچا اور امین نہیں بلکہ جھوٹ ان کا تقیہ اور نفاق ان کا اور رہنا ہے حاشا وکلا ایسے لوگوں کی روایت کیسے لی جا سکتی ہے؟ سلف کے زمانہ اور عرف میں غالی

فی عساکر و الزبیر و طلحة و مغلوہ
و طائفة ممن حارب علیاً رضی اللہ
عنه و تعرف علیہم و العالی فی زماننا
و عرفنا هو الذی یکفر ہولاء السادة
و یتبر من الشیخین ایضاً فہذا حال
مبشر (بولم یکن ابان بن تغلب یعرف من
للشیخین اصلاً) بل قد یعتقد
علیاً افضل منہما
(میزان الاعتدال، ۱: ۲۱۰)

شیعہ ہو تھا جو حضرت عثمان، حضرت
زبیر، حضرت طلحہ، حضرت معاویہ اور جن
لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
خلافت جنگ کی، ان کے بارے میں طعن
کہتا ہو ان کو برا بھلا کہتا لیکن ہمارے
زمانہ اور عرف کے غائبی ان کو بارہا بے ہوش
کہتے ہیں اور شیخین سے دور بھاگتے ہیں تو
ایسے لوگ واقعہ حال اور مقتدری ہیں لیکن
ابان بن تغلب شیخین کے بارے میں غلط
دئے نہیں رکھتا تھا البتہ حضرت علی رضی
اللہ عنہ کو ان سے افضل جانتا تھا

انامہ حاکم کے بارے میں وارد کردہ اس اعتراض کا جواب امام ذہبی نے یوں دیا
قلت کلا البس ہور الفضیل بل شیعہ
(سیر اعلام النبلاء، ۱: ۳۷۱)
میں کہتا ہوں یہ اعتراض ہرگز درست نہیں
ہوہ افضی نہیں بلکہ ان میں شیعہ ہے

میزان الاعتدال میں فرماتے ہیں
قلت اللہ یحب الانصاف ما للرجل
وافضی بل ہو شیعہ فقط
(میزان، ۳: ۲۰۸)

میں سمجھتا ہوں اللہ تعالیٰ انصاف پسند فرماتا
ہے یہ آدمی رافضی نہیں بلکہ فقط شیعہ ہیں

اعتراض خامس

مولانا نے تیسری حدیث قبول نہ کرنے کی یہ بھی

”اس روایت کی سند میں عیاض بن عیاض عن ابیہ عن ابن مسعود الخ ہے دیکھیے
الہدایہ والنہایہ، جلد ۵، ص ۲۷۷ و ابن کثیر جلد ۴، ص ۱۸۰، وغیرہ اور کتب اسماء الرجال میں عیاض
بن عیاض عن ابیہ الخ، باپ اور بیٹے دونوں کا کوئی پتہ نہیں چل سکا کہ یہ کون تھے اور کیسے تھے؟
ثقفہ تھے یا ضعیف تھے جو شخص اس کی صحت کا مدعی ہے وہ سابق اعتراض کے علاوہ ان دونوں کی
توثیق بھی کتب الرجال سے پیش کرے تعجل المنفعۃ ص ۳۲۶ طبع حیدرآباد دکن میں عیاض بن
عیاض کا تذکرہ ہے مگر اس میں اس کا بھی ذکر ہے و لہم یدکر سماعا عن ابیہ ولا ابوہ
عن ابی مسعود اور ذمہ داری سے ان کی توثیق اور سماعت کے بغیر اس کی صحت کا ادعا محض
باطل ہوگا۔ اور تفسیر منار میں اس کی تصریح ہے

والذی اراہ ان الروایۃ غیر صحیحۃ ہمارے خیال کے مطابق یہ روایت ہرگز
(المنار، جلد ۱، ص ۲۰) صحیح نہیں ہے

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے

- ۱۔ عیاض بن عیاض کا تذکرہ کتب الرجال میں نہیں ملتا
- ۲۔ معلوم نہیں یہ ثقہ تھے یا ضعیف
- ۳۔ جو ملا ہے اس میں ہے کہ ان کا سماع والد سے اور والد کا سماع حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں
- ۴۔ صاحب تفسیر منار کی رائے کے مطابق یہ حدیث صحیح نہیں

جواب

ہر ایک کا جواب ملاحظہ فرمائیے

- ۱۔ تقریباً تمام کتب رجال میں ان کا تذکرہ موجود ہے چند مشہور و معروف کتب کے
حوالہ جات ملاحظہ کیجئے

امام بخاری نے التاریخ المکبیر جلد ۷ میں ۲۳، امام ابن ابی حاتم رازی (المتوفی ۳۲۷) نے کتاب المخرج والتحدیل جلد ۱۳ میں ۳۰۵، امام ابن حبان نے کتاب الثقات جلد ۵ میں ۳۶۶ اور امام ابن حجر عسقلانی (المتوفی ۸۵۳) نے تخیل المصنفہ ص ۳۲۶ پر ان کا تذکرہ کیا ہے۔ مولانا پیرالا نے مرقا کہ وہ ابن کتب کی طرف رجوع کرتے اگر انھوں نے ان کا مطالعہ نہیں کیا تو انھیں یہ کہنے کا حق نہیں پہنچتا کہ احادیث حبان کی کتب میں ان کا کوئی پتہ نہیں چلتا حالانکہ ان کے اسماء مذکور اور تلامذہ و تلمذہ تک کا تذکرہ موجود ہے۔

۲۔ یہ کہنا کہ نہ معلوم یہ ثقہ ہے یا ضعیف؟ ہرگز درست نہیں۔ امام ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے لکھتے ہیں

عیاض بن عیاض یروی عن ابی مسعود الانصاری وروی عنه الثوری و ابنہ عیاض بن عیاض
عیاض بن عیاض، حضرت ابو مسعود
انصاری سے روایت کرتے ہیں اور ان
سے امام ثوری اور ان کے بیٹے عیاض
روایت کرتے ہیں

تخیل المصنفہ کے جس مقام سے مولانا نے عبارت لی ہے وہاں حافظ ابن حجر عسقلانی نے وضع
طور پر یہ بھی لکھا ہے

و ثقہ ابن حبان انھیں امام ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے

(تخیل، ص ۳۶۶)

نہ معلوم محترم موصوف نے اسے کیوں ترک کر دیا؟

امام ابن ابی حاتم رازی (المتوفی ۳۲۷) اپنے والد کے حوالہ سے ان کے بارے میں رقمطراز

ہیں

عیاض بن عیاض ابو قیلۃ کوفی روی
عن ابیہ عن ابی مسعود الانصاری و
روی عنہ سلمۃ بن کھیل و موسی بن
قیس الحضرمی
(کتاب الجرح والتعدیل، ۳: ۳۰۹)
عیاض بن عیاض کی کنیت ابو قیلہ ہے یہ
کوفہ کے رہنے والے تھے یہ اپنے والد
کے واسطے سے حضرت ابو مسعود رضی اللہ
عنہ سے روایت کرتے ہیں اور ان کے
شاگرد سلمہ بن کھیل اور موسی بن قیس
حضری ہیں

پھر جب مسلمہ محدثین ان سے روایت لے رہے ہیں تو پھر انھیں غیر مقبول راوی
قرار دینا کہاں درست ہے یا پھر یہ کہنا کہ معلوم نہیں ثقہ ہیں یا ضعیف ان محدثین پر عدم اعتماد
کہلائے گا

۳۔ مولانا نے عدم سماع کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے ”لم یدکر سماعاً عن
ابیہ ولا ابوہ عن ابی مسعود“ اس سے پہلے عبارت یہ ہے ”ثم اخرجه احمد عن
موسی بن مسعود عن سفیان ولم بشک وعن قیصۃ عن سفیان ولم یقل فی
المسند عن ابیہ“ جو واضح کر رہی ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی، امام احمد کے حوالہ سے گفتگو کر
رہے ہیں کہ انھوں نے ان (عیاض) کے والد سے سماع اور ان کے والد کا حضرت ابو مسعود رضی
اللہ عنہ سے سماع کا تذکرہ نہیں کیا پھر اسے انھوں نے موسی بن مسعود اور قیصہ کے حوالے سے
سفیان سے نقل کیا اور مسند میں ”عن ابیہ“ کے الفاظ بھی نہیں ہیں (معجیل، ۳۲۶)

حالانکہ یہ حافظ ابن حجر کا مغالطہ ہے کیونکہ امام احمد نے اسے موسی بن مسعود اور قیصہ سے ہرگز نقل نہیں کیا
اور لم یدکر سماعاً کے الفاظ بھی مسند احمد میں نہیں ہاں یہ تاریخ بخاری کے حوالے سے تہرہ ہو سکتا ہے
کیونکہ امام بخاری نے ان راویوں سے یہ روایت نقل کی ہے۔ ان کے الفاظ ہیں

”عیاض قال موسی بن مسعود عن سلمہ عن عیاض عن ابیہ عن ابن مسعود“

آگے چل کر کہا

پر چھتیس آدمیوں کو نکال دینے سے یہ کیسے لازم آیا کہ مدینہ طیبہ میں منافق ہی صرف یہ تھے باقی
اور کوئی نہ تھا (ازالہ، ۳۱۹)

جواب

ہمارا مدعی یہ ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اسماء سے آگاہ فرمایا تھا یہی وجہ ہے کہ چھتیس کا نام لے کر انہیں مسجد سے نکال دیا اگر آپ نام نہ جانتے ہوتے تو یہ کیسے ہو گیا؟ اس روایت سے صرف اسی بات کو اہل علم نے ثابت کیا ہے، رہا منافق کتنے تھے؟ کوئی بھی نہیں کہتے کہ صرف چھتیس تھے، ان کے علاوہ بھی تھے اس کا کس کو انکار ہے؟ رہا یہ کیا آپ ﷺ انہیں جانتے تھے یا نہیں تو ہمارا موقف یہ ہے انہیں بھی آپ ﷺ جانتے تھے کاش تم نے اس حدیث کو مکمل طور پر پڑھا ہوتا تو مسئلہ از خود واضح ہو جاتا ہے

آئیے ہم پوری روایت سامنے لاتے ہیں شیخ ابن مردودہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہمیں خطبہ دیا پہلے میں نے اس کی مثل نہ سنا آپ ﷺ نے فرمایا

ایہا الناس ان لیکم منافقین فمن سمیتہ فلیقم قم یا فلاں قم یا فلاں حتی قام ستہ وثلاثون رجلا ثم قال ان منکم وان منکم وان منکم فاستلوا اللہ العافیة

اے لوگو، بلاشبہ تم میں کچھ منافق ہم ہیں جس کا نام لوں وہ اٹھے فرمایا فلاں اٹھ فلاں اٹھ حتی کہ چھتیس آدمی اٹھادیے پھر فرمایا بلاشبہ تم میں سے اور بلاشبہ تم میں سے اور بلاشبہ تم میں سے لہذا اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو

(الدر المنثور، ۵: ۲۷۵)

بعد میں آپ ﷺ نے جو تمین دفعہ فرمایا بلاشبہ تم میں سے اور فرمایا اللہ سے عافیت مانگو کا کیا معنی ہے؟

نام نکلتی کی وجہ روایت جس میں معترض کا مضمون راوی نہیں اس کے الفاظ تو ہمارے مدعی کو
تہامت واضح کر دیتے پھر جب چھتیس منافق ذلیل کر کے نکال دیے تو فرمایا

ان فیکم لو عنکم عنظفین بلاشبہ تم میں یا فرمایا تم میں سے کچھ لوگ
فسئلوا اللہ العافیۃ منافق ہیں تو اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو

(تلاذیل النبوة ۲۰: ۲۸۶)

جہ متذکر کی روایت میں صرف یہ تھا کہ ”تم میں“ لیکن یہاں واضح ہے کہ ”تم میں“
منافق ہیں یعنی کچھ کو تم نے نکال دیا ہے اور کچھ ابھی تم میں باقی ہیں ان پر پردہ ڈال رہے ہیں
لہذا اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور اپنے ظاہر و باطن کو درست کرو۔

مسجد خراب بنانے والے

جن لوگوں نے مسجد بنائی تاکہ اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ کو شہید کر دیں ان کا پردہ
ابھی عافیت نہ دیا گیا اور ان کی تہذیب و احادیث میں بارہ آئی ہے یہ ان چھتیس کے علاوہ ہی تھے۔

تھوک کے راستہ میں سارشی

تھوک کے وہ ایسی پر راستہ میں جنہوں نے آپ ﷺ کو شہید کرنے کا منصوبہ بنایا ان
کی تہذیب و احادیث میں بارہ تیرھ چھ آئی ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حوالے سے گفتگو میں ان کی
تفصیل موجود ہے

جہاد سے محافطت

تھوک سے واپسی پر آپ ﷺ کو جو تعلیمات دی گئیں ان میں سے ایک یہ تھی کہ جب آپ
سے لبیر جہاد پر نکلنے کی اجازت مانگی تو

فصل لمن نحر جوارحی ابدا ولین غرما دی تم میرے ساتھ کبھی بھی نہیں نکلو گے اور
تقاتلو معی ھلوا ختم میرے ساتھ مل کر جہاد کرو گے

اگر آپ کو ان افراد کا علم نہ تھا تو آپ آئندہ انہیں جہاد سے کیسے روکیں گے، روک تب ہی سکتے ہیں جب ان کا کامل علم ہو

جنازہ کی ممانعت

اب تو آپ ﷺ کو منافقین کا جنازہ پڑھنے سے منع کر دیا گیا پیچھے مفسرین کی آرا بڑی تفصیل سے گزر چکی ہیں یہ تب ہی ممکن ہے جب آپ ﷺ کو ان افراد کا کامل علم عطا کر دیا یہ تمام بھی تو ان چھتیس کے علاوہ ہی تھے۔

نَفْسِ اسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM



Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

اگر نوہن میں یہ سوال ابھرے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گراہی لا تعلمہم (تم ان منافقین کو نہیں جانتے) بیاہج کر رہا ہے کہ آپ ﷺ کو منافقین کے احوال سے آگاہی نہ تھی اس کے بلوچو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ کو آگاہی تھی۔

اس سلسلے میں چند گزارشات درج ذیل ہیں

۱۔ بلاشبہ یہ الفاظ بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ کو منافقین کا علم نہ تھا مگر جب دیگر آیات قرآنیہ آنی لگے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرما دیا تھا جیسا کہ فرمایا و علمک عالم تکن تعلم ((اور اللہ نے تعلیم دیدی اس چیز کی جو تم نہیں جانتے تھے)) تو یوں کہا جائے گا پہلے آپ ﷺ کو علم نہ تھا یہ علم بعد میں دیا گیا۔

۲۔ حضرت ابن کرام نے ان الفاظ قرآنیہ کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ آپ ﷺ انہیں نہیں جانتے تھے بلکہ جانتے ہیں اور ہم تمہیں ان پر مطلع کر دیں گے۔

۱۔ الامام ابو الیث سمرقندی (المتوفی ۳۸۶ھ) ان الفاظ کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے

لانی عالم السر والعلانیۃ و تعلم
نفاقہم عرفک حلیم

(بحر العلوم، ۲: ۸۳) آشکار کردوں گا

۲۔ الامام عبد الرحمن بن جوزی (۵۹۷ھ) کے الفاظ ہیں

لا تعلم انت حتی تعلمک اللہ

((زاد المسیر، ۳: ۳۷۷)) نہیں کر دیتے

۳۔ یہی الفاظ امام ابو الحسن علی بن محمد باوردی (المتوفی ۳۵۰ھ) کے ہیں

۴۔ امام علاء الدین علی بن محمد علاء بن حضرت کلینی ابو سعید سے روایت نقل کرنے کے

بعد (کہ حضور ﷺ نے دوران خطبہ جمعہ متحد منافقین کو مسجد سے ذلیل و رسوا کر کے نکال

دیا) لکھتے ہیں

فان صح هذا القول فيحمل ان يكون بعد ان اعلمه الله حالهم و سماهم له لان الله سبحانه و تعالى قال لا تعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد ذلك اعلمه بهم (باب الاول، ٢: ٢٤٦)

اگر یہ روایت درست ہے تو ممکن ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کے احوال اور ناموں پر آپ ﷺ کو مطلع فرمادیا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تم انھیں نہیں جانتے ہم انھیں جانتے ہیں پھر اس کے بعد آپ ﷺ کو آگاہ فرمادیا۔

۵۔ شیخ محمد علی سابونی رقمطراز ہیں

ای لا تعلمهم انت یا محمد لمہارتہم فی النفاق بحیث یخفی امرہم علی کثیرین و لکن نحن نعلمہم و نخبرک عن احوالہم (صفوة التفاسیر، ١: ٨٤٤)

اے محمد ﷺ! ان کے ماہر نفاق ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ انھیں نہیں جان سکتے ان کا معاملہ بہت سول پر مخفی ہے لیکن ہم جانتے ہیں اور ان کے احوال سے آپ ﷺ کو باخبر کر دیں گے

۶۔ شیخ مصطفیٰ المصوری کے بھی تقریباً یہی الفاظ ہیں

ای لا تعرفہم باعیانہم لمہارتہم فی النفاق بحیث یخفی امرہم علی کثیر و لکن نحن نعلمہم و نخبرک عن احوالہم

ان کے ماہر نفاق ہونے کی وجہ سے ان کی ذوات کو آپ ﷺ نہیں جانتے کیونکہ ان کا معاملہ کثیر پر مخفی ہے لیکن ہم جانتے ہیں اور ہم آپ ﷺ کو مطلع کر رہے ہیں۔

(المقتطف، ٢: ٣٢٤)

۳۔ یہ آیت پہلے کی ہے

جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ یہ پہلے کا معاملہ ہے بعد میں حضور ﷺ کو منافقین کا علم

عطا کر دیا گیا اس پر مفسرین کرام کی تصریحات بھی موجود ہیں۔ جب سوال پیدا ہوا کہ سورہ محمد کی آیت ”وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ“ بتا رہی ہے کہ آپ ﷺ منافقین کو جانتے تھے، اس کی تفسیر میں آپ متعدد صحابہ کے اقوال بھی ملاحظہ کریں گے کہ اس کے بعد آپ ﷺ پر کوئی منافق مخفی نہ رہا تو اس کے جواب میں مفسرین نے کہا سورہ توبہ کی آیت مبارکہ ”لَا تَعْلَمُهُمْ“ پہلے کی اور سورہ محمد کی آیت بعد میں نازل ہوئی۔ آئیے چند مفسرین کرام کی تصریحات ملاحظہ کریں۔

۱۔ امام سلیمان الجمل (المتوفی، ۱۲۰۲ھ) یہی اعتراض نقل کر کے امام کرخی کے حوالہ سے جواب دیتے ہیں

| | |
|-----------------------------------|---|
| فان قلت كيف نفى علمه بحال | سوال، یہاں منافقین کے احوال کے علم کی |
| المنافقين هنا واثبت في قوله و | نفی کیسے کر دی حالانکہ ”وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي |
| لتعرفنهم في لحن القول فالجواب | لحسن القول“ میں اس کا اثبات ہے۔ |
| ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات | جواب: آیت نفی، اثبات سے پہلے کی ہے |
| فلا تنافي اهكرخي | لہذا منافقات نہیں ہے۔ |

(الفتوحات الالهية، ۲: ۳۱۲)

۲۔ امام احمد صاوی (المتوفی، ۱۲۳۱ھ) نے بھی یہی الفاظ ذکر کئے

| | |
|-----------------------------------|---|
| ان قلت كيف نفى علمه بحال | سوال، یہاں احوال منافقین کی آپ ﷺ |
| المنافقين هنا واثبت في قوله و | سے نفی کی جا رہی ہے حالانکہ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ |
| لتعرفنهم في لحن القول فالجواب | ففي لحن القول میں علم ثابت ہے |
| ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات | جواب: آیت نفی، آیت اثبات سے پہلے |
| (حاشیہ صاوی، ۶۸: ۳) | کی ہے۔ |

۳۔ شیخ صدیق حسن قوجی (المتوفی، ۱۳۰۷ھ) لکھتے ہیں

لا ینا فی هذا قوله تعالى (و لتعرفنهم) یہ ارشاد گرامی ”و لتعرفنهم فی لحن
فی لحن القول) لان آية النفس نزلت القول“ کے منافی نہیں کیونکہ آیت نفی،
قبل آية الاثبات آیت اثبات سے پہلے کی ہے۔

۴۔ شیخ ثناء اللہ امرتسری (المتوفی، ۱۳۲۱ھ) لا تعلمہم کے تحت (فتح البیان، ۳: ۱۷۰)

ای الآن علما قطعاً آپ ابھی تک ان کے بارے میں علم قطعی
اس پر حاشیہ لکھا نہیں رکھتے

فیه اشارة الى ان ما يروى ان حذيفة صاحب سر رسول ﷺ كان يعلم المنافقين باعلامه ﷺ فهو بعد هذه الآية فلا تعارض لقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امراً (تفسير القرآن بكلام الرحمن، ۵۵)
اس میں اس طرف اشارہ ہے جو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب سر رسول ﷺ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حضور ﷺ کے بتانے کی وجہ سے منافقین کو جانتے تھے تو وہ اس آیت کے بعد کا معاملہ ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے شاید اللہ تعالیٰ اس کے بعد کسی امر کو پسند فرمائے

سورہ محمد کی تفسیر میں ان کے الفاظ یہ ہیں ولتعرفنهم الآن فی لحن القول (تفسير القرآن، ۳۳۳) تم ضرور اب لحن قول سے انھیں پہچان لو گے۔

مولانا محمد نعیم دیوبندی (استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند) نے اس اعتراض و جواب کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

لا تعلمہم دوسری آیت میں ولتعرفنهم الخ فرمایا گیا ہے۔ ان دونوں آیتوں میں تعارض کا جواب یہ ہے کہ انکار کی آیت پہلے ہے اور اثبات کی بعد کی۔

(تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین، ۱۱: ۳)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ
أَضْغَانَهُمْ وَلَوْ نَشَاءُ لَا آرِيْنَا كَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ
وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ .

(سورہ محمد، ۲۹، ۳۰)

کیا جن کے دلوں میں بیماری ہے اس گھمنڈ میں ہیں کہ اللہ ان
کے چھپے پیر ظاہر نہ فرمائے گا اگر ہم چاہیں تو تمہیں ان کو دکھا دیں
کہ تم ان کی صورت سے پہچان لو اور ضرور تم انہیں بات کے
اسلوب میں پہچان لو گے اور اللہ تمہارے عمل جانتا ہے

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

اس آیت مبارکہ کے تحت بھی صحابہ سے لے کر آج تک اہل علم نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمادیا۔

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

ما خفی علی رسول اللہ ﷺ بعد
ہذہ الایۃ شئی من المنافقین کان
یعر فہم بسیماہم

اس آیت کے بعد حضور ﷺ پر منافقین
کی کوئی شے پوشیدہ نہ رہی آپ ﷺ
انہیں چرے مہرے سے پہچان لیتے تھے

(حاشیہ شیخ زادہ، ۵۹۵: ۷۰)

۲۔ امام ابن ابی حاتم ۳۲۷ انہی آیات کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں

ثم دل اللہ النبی ﷺ بعد علی
المنافقین فکان یدعو باسم
الرجل من اهل النفاق

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو
منافقین کا علم عطا فرمادیا اور آپ ﷺ
اہل نفاق کا نام لے کر نشانہ ہی فرمادیتے

(تفسیر لابن ابی حاتم)

(۳۲۹۹: ۱۷۰)

۳۔ امام ابن جریر طبری (المتوفی ۳۴۰) نے اس مقام پر جو کچھ لکھا ہے وہ درج ذیل ہے

یقول تعالیٰ ذکرہ احسب هؤلاء
المنافقون الذین فی قلوبہم شک
فی دینہم وضعف فی یقینہم فہم
حیاری فی معرفۃ الحق ان لن
یخرج اللہ ما فی قلوبہم من

اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے کہ کیا یہ منافق گمان
کرتے ہیں جن کے دلوں میں دین کے
حوالے سے شک اور ان کے یقین میں
ضعف ہے۔ تو ان کے دلوں میں اہل
ایمان کے بارے میں جو حسد ہے اسے

سامنے نہیں لائے گا، تو اللہ تعالیٰ نے اسے
 آشکار فرما دیا اور اس قدر ظاہر کر دیا کہ
 اہل ایمان ان کے نفاق سے آگاہ ہو گئے
 (ولو نشاء) اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے اے محمد
 ﷺ اگر ہم چاہتے تو ان منافقین کی
 نشاندہی فرما دیتے حتیٰ کہ آپ پہچان
 لیتے

ارشاد گرامی (فلعر فتہم بسماہم)
 فرمایا آپ تو علامات ظاہرہ اور افعال
 ظاہری سے ہی پہچان جاتے ہیں

پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ
 ﷺ کو ان کی پہچان عطا فرمادی۔

اس کے بعد سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا
 آپ ﷺ کو سورہ برات میں اہل
 نفاق کی پہچان عطا کرتے ہوئے فرمایا
 آئندہ ان میں سے فوت ہونے والے پر
 جنازہ نہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر قیام کرو
 اور یہ فرمایا ان سے کہہ دو کہ اب تم ہمارے
 ساتھ کبھی بھی نہ نکلو گے اور نہ ہی ہمارے
 ساتھ جہاد میں شرکت کرو گے

الاضغان علی المؤمنین فیہد یہ
 لہم ویظہرہ حتی یعرفوا نفاقہم
 وحیرتہم فی دینہم (ولو نشاء
 لارینا کہم) یقول تعالیٰ ذکرہ
 ولو نشاء یا محمد لعر فتاک
 هؤلاء المنافقین حتی تعرفہم

وقولہ (فلعر فتہم بسماہم) یقول
 فلعر فتہم بعلامات النفاق
 الظاہرۃ منہم فی فحوی کلامہم
 وظاہر افعالہم

ثم ان اللہ تعالیٰ ذکرہ عرفہ
 ایامہم

ہم اہل النفاق وقد عرفہ ایامہم فی
 برأۃ فقال ولا تصل علی احد منہم
 مات ابدا ولا تقم علی قبرہ وقال
 قل لن تبخر جوامعی ابدا ولن
 تقاتلوا معی عدوا

اس کے بعد حضرت ضحاک کی سند سے یوں تفسیر نقل کی

ہم اہل النفاق (فلعر فتہم بسیما
ہم ولتعر فنہم فی لحن القول)
فعر فہ اللہ ایہم فی سورۃ براءۃ
فقال (ولا تصل علی احد منہم
مات ابدا) وقال قل لن یخرجوا
معی ابدا ولن یقاتلو معی عدوا
اللہ تعالیٰ نے سورہ برات میں اہل
نفاق کی پہچان عطا کر دی اور فرمایا ان میں
سے مرنے والے کا جنازہ نہ پڑھو اور فرمایا
ان سے کہہ دو آئندہ تم میرے ساتھ نہیں
جاسکو گے اور نہ ہی میرے ساتھ جہاد میں
شرکت کر سکو گے۔

اس کے بعد ابن زید سے ان الفاظ میں تفسیر نقل کی

ہو لاء المنافقون قال وقد ارادہ اللہ
ایاہم و امرہم ان یخرجوا من
المسجد
یہ منافق ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کی حضور
ﷺ کو پہچان عطا فرمادی اور مسجد سے
نکالنے کا حکم دے دیا۔

(جامع البیان، ۱۳: ۷۸، ۷۹)

۳۔ امام ابوالقاسم عبدالکریم بن حوازن قشیری (المتوفی، ۳۶۵) کے الفاظ ہیں

لیس الامر کما توہموا بل اللہ
یفضحہم ویکشف تلبسہم ولقد
اخبیر الرسول عنہم وعرفہ
اعیانہم
معاملہ تمہارے وہم کے مطابق نہیں بلکہ اللہ
تعالیٰ انہیں ذلیل فرمائے گا، ان کا مکر منکشف
فرمادے گا، حضور ﷺ کو ان کے بارے
میں اطلاع دی اور ان کی ذوات کو پہچانا

آگے چل کر لکھتے ہیں

المومن ینظر بنور الفراسۃ
والعارف ینظر بنور التحقیق
مومن نور ذات سے دیکھتا ہے، عارف نور
تحقیق سے اور موحّد اللہ کی ذات سے دیکھتا

والموحد ينظر بالله فلا يستتر
عليه شئ
ہے اس پر کوئی شئی مخفی نہیں رہتی۔

(لطائف الاشارات، ۳: ۲۰۵)

۴۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶) اس آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں
والنبي عليه السلام كان يعرف
المنافق ولم يكن يظهر امره الى
ان اذن الله تعالى له في اظهار
امرهم
نبی ﷺ منافقین کو پہچان لیتے مگر اسے ظاہر نہ
فرماتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے
امانات کے اظہار کا حکم دے دیا۔

(مفاتيح الغيب، ۱۰: ۵۹)

۵۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸) نے امام کلینی کے حوالہ سے لکھا
لحن القول كذبه ولم يتكلم بعد
نزولها منافق عند رسول الله
ﷺ الا عرفه
لحن القول، جھوٹ، اس کے بعد کوئی
منافق رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گفتگو
کرتا تو آپ ﷺ اسے پہچان لیتے۔

(غرائب القرآن، ۲: ۱۳۷)

۶۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰) آیت کا معنی واضح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں
فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند
النبي ﷺ الا عرفه بقوله
اس کے بعد کوئی منافق گفتگو کرتا تو آپ
ﷺ اس کی باتوں سے پہچان لیتے۔

(الباب في علوم الكتاب، ۱: ۳۶۶)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱) نے لکھا

يظهر احسادهم على النبي ﷺ
والمؤمنين
اللہ تعالیٰ نے ان کا حسد حضور ﷺ اور
اہل ایمان پر آشکار کر دیا۔
(جلالین)

۸۔ شیخ سلیمان الجمل نے انہی آیات کے تحت یہ روایت نقل کی، امام احمد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے خطبہ میں ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا

ان منکم منافقین فمن سمیت
فلیقم ثم قال قم یا فلاں قم یا فلاں
تم نہیں منافق ہیں جس کا نام لوں وہ کھڑا ہو
جائے پھر فرمایا فلاں کھڑا ہو، فلاں کھڑا
ہو، حتیٰ کہ چھتیس کے نام لئے۔

(حاشیہ الجمل، ۳: ۱۵۲)

۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد القرطبی (۶۶۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کہ اس آیت کے نزول کے بعد کوئی منافق آپ ﷺ پر مخفی نہ رہا، نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں عرفہ اللہ ذالک بوحی او علامة عرفہا بتعریف اللہ ایہ
اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے پہچان عطا فرمائی یا ایسی علامت کی نشاندہی فرمائی جس سے پہچان ہو جائے۔
(الجامع الاحکام القرآن، ۸: ۱۶۷)

۱۰۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری نے بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس آیت مبارکہ کے نزول کے بعد آپ ﷺ پر منافقین کی کوئی شے مخفی نہ رہی۔
(المقطف، ۵: ۳۳)

۱۱۔ امام احمد صادی مالکی (المتوفی، ۱۲۳۱) آیت کا مفہوم ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں
وانک یا محمد لتعرفن المنافقین
ایما یعرضونه بک من القول الذی
ظاہره ایمان واسلام وباطنه کفر
اے نبی ﷺ آپ اہل نفاق کو ان کی باتوں سے پہچان لیتے ہیں جن کا ظاہر ایمان و اسلام اور باطن کفر و گستاخی ہوتا ہے۔
وسب

۱۲۔ امام سید محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) ان آیات کے تحت رقمطراز ہیں

وان صح ان بعض الاولیاء قدمت
اسرارهم کان يعرف البر والفاجر و
المؤمن والكافر ویقول اثم من
فلان رائحة المعصية ومن فلان
رائحة الايمان ومن فلان رائحة
الكفر ویظهر الامر حسبما اشار
فرسول ﷺ بترك المعرفة اولی
واولی ولعلها بعلامات وراء طور
عقولنا والنور المذكور فی خبر اتقوا
فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله
تعالی متفاوت الظهور بحسب
القابلیات والنبی ﷺ اتمه
(روح المعانی، پ ۲۶، ۳۲۳)

صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ بعض اولیاء
کرام نیک و بد اور کافر و مومن کو پہچانتے
ہوئے کہتے ہیں، مجھے فلاں سے معصیت
کی بو، اور فلاں سے ایمان کی خوشبو اور
فلاں سے کفر کی بدبو آرہی ہے اور معاملہ
اس طرح ہی ہوتا ہے تو رسول اللہ ﷺ
اس معرفت میں تمام سے کہیں اولی ہیں
اور ممکن ہے آپ ان علامات سے جانتے
ہوں جو ہماری عقول سے ماوراء ہیں اور اس
حدیث (اتقوا فراصة المؤمن انه
ینظر بنور الله تعالی) میں مذکور نور ہر
شخصیت کی استعداد اور درجہ کے مطابق
ہوگا لیکن نبی ﷺ اس میں تمام سے کامل

ہیں

آگے چل کر اشارات کے تحت لکھتے ہیں

ولو نشاء لا رینا کهم فلعرفهم
بسماهم وهی ظلمة فی وجوههم
یہ ان کے چہروں کی ظلمت ہے جو نظر الہی
سے پہچانی جاتی ہے منقول ہے مومن نور

تدرک بالنظر الالہی قبل المؤمن
 ينظر بنور الفراسة والعارف بنور
 التحقيق والنبي ﷺ ينظر بالله
 عز وجل وقيل كل من رزق قرب
 النوافل ينظر به تعالى لحديث لا
 يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل
 حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه
 الذي يسمع به وبصره الذي يبصر
 به الحديث وحينئذ يبصر كل شئ
 ومن هنا كان بعض الاولياء
 الكاملين على ما حكى عنه اعمال
 العباد حين يعرج بها
 (روح المعاني، پ ۲۶: ۳۳۱)

فراست سے، عارف نور تحقیق سے اور نبی
 ﷺ ذات الہی سے دیکھتا ہے، یہ بھی
 منقول ہے کہ جو آدمی قرب نوافل کا درجہ
 پالیتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے دیکھتا
 ہے کیونکہ حدیث میں فرمایا بندہ نوافل کے
 ذریعے میرا قرب پاتا چلا جاتا ہے حتیٰ کہ
 میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں جب میں اسے
 محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کی قوت
 سماعت بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
 میں اس کی قوت بصارت بن جاتا ہوں
 جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس وقت وہ ہر
 شے دیکھتا ہے جی وجہ ہے بعض اولیاء
 کاملین عروج کے وقت بندوں کے اعمال

ملاحظہ فرمائیے ہیں۔

۱۳۔ شیخ صلاح الدین یوسفؒ اور یقیناً تو انھیں ان کی بات کے ڈھب سے پہچان لے
 گا“ کے تحت لکھتے ہیں

البتہ ان کا لہجہ اور انداز گفتگو ہی ایسا ہوتا ہے جو ان کے باطن کا غماز ہوتا ہے جس
 سے اے پیغمبر تو ان کو یقیناً پہچان سکتا ہے۔
 (حاشیہ قرآن، ۱۴۳۸)

۱۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی انہی آیات کے تحت ”منافقین کا پردہ اللہ چاک کر کے
 رہے گا“ کا عنوان قائم کر کے لکھتے ہیں

یہ بھی ان کو دھمکی ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف یہ ریشہ دو انیاں جو کر رہے

ذو البصائر وقد انزل الله تعالى
في ذلك سورة براءة فبين فيها
فضائعهم وما يعتمدونه من
الافعال الدالة على نفاقهم ولهذا
كانت تسمى الفاضحة

آگے چل کر لکھتے ہیں

وقد ورد في الحديث تعيين جماعة
من المنافقين

اور حدیث میں منافقین کی ایک جماعت
کے تعیین کا تذکرہ بھی موجود ہے۔

اس کے بعد چھتیس ۳۶ منافقین کو مسجد سے نام لے کر خارج کر دینے والی روایت
مسند احمد کے حوالہ سے نقل کی۔ (تفسیر القرآن العظیم، ۴: ۱۸۰)

۱۷۰۔ اس آیت مبارکہ کا ترجمہ مولانا محمود الحسن دیوبندی نے یہ کیا ہے

اور اگر ہم چاہیں تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ، سو تو پہچان چکا ہے اُن کو ان کے چہرے سے اور آگے پہچان لے گا بات کے ڈھب سے۔

اس پر حاشیہ مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ ہے

[illegible]

تنبیہ: مترجم محقق قدس اللہ روحہ نے فلعر فتہم کو لونشاء کے پیچھے نہیں رکھا عام مفسرین

اس کو لو نشاء کے تحت میں رکھ کر لا دینا کم پر متفرع کرتے ہیں یعنی اگر ہم چاہیں تو تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ پھر تو ان کو پہچان جائے صورت دیکھ کر، احقر کے خیال میں مترجم کی تفسیر زیادہ لطیف ہے واللہ اعلم۔ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے بہت سے منافقین کو نام بنام پکارا اور اپنی مجلس سے اٹھا دیا۔ ممکن ہے وہ شناخت لمن القول اور سیما وغیرہ سے حاصل ہوئی یا آیہ عہد کے بعد حق تعالیٰ نے آپ کو بعض منافقین کے اسماء سے تفصیل دینے کے ساتھ مطلع فرمادیا ہو۔ واللہ اعلم (تفسیر عثمانی، ۸۷۲)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی کی تفسیر بھی ملاحظہ کر لیجئے فائدہ کے تحت لکھتے ہیں

درمنثور میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے

ثم دل الله النبي ﷺ بعد علي
المنافقين فكان يدعو باسم الرجل
من اهل النفاق
پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے منافقین کے
بارے میں حضور ﷺ کو اطلاع دیدی تھی
اس لئے آپ اہل نفاق کو ان کے نام لے
لے کر بلاتے

ناقل اور روح المعانی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بلا سند ایک روایت ہے

كان عليه السلام يعرفهم بسيماهم
اور اس مضمون کی روایت طبری نے ابن زید سے روایت کی ہے۔ سو پہلی روایت میں آیت سے
کوئی منافقات ظاہری نہیں کیونکہ یہ دالت معرفت باللعن سے بھی ہو سکتی ہے البتہ روایت
ثانیہ و ثالثہ ظاہر امنانی ہیں لیکن انشاء میں لوماضی کے لئے ہے اور انتفاء فی الماضی سے انتفاء فی
المستقبل لازم نہیں آتا، سو ممکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالسیما بھی عطا ہو گئی ہو
اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کا بتلا دینا جو بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے اس میں
آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتمال ہیں۔

مولانا نے سورہ نوبہ کی آیت ۱۱ کے تحت فائدہ تحریر کیا ہے وہ بھی ملاحظہ کر لیجئے
 اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ ﷺ سے کبھی منافقین کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ
 مطلب یہ ہے کہ آپ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول آیت لتعرفنہم فی لحن
 القول کے تو پھر اختلاف ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیر ہا

(بیان القرآن، ۴: ۱۲۱)

۱۹۔ اس آیت کے تحت بحر العلوم علامہ سید امیر علی طبع آبادی (۱۲۷۴ھ-۱۳۳۷ھ) نے لکھا۔

”یہ دلیل قطعی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کل منافقین کے حال سے آگاہی عطا کی گئی
 تھی کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس حکم کی تعمیل ممکن نہ ہوتی یعنی اگر آپ، منافق کو نہ پہچانتے تو
 جب اس کا جنازہ لایا جاتا تو کیونکر نماز سے انکار فرماتے اگر کہا جاوے کہ سورہ برآۃ میں
 فرمایا۔ ”مردوا علی النفاق لا تعلمہم نحن نعلمہم..... الآیۃ“ یعنی بعض اعراب و
 بعض اہل مدینہ اپنے نفاق میں ایسے مشاق ہیں کہ تو ان کو نہیں پہچانتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو
 جانتا ہے۔ ہ۔ یہ آیت دلیل ہے کہ آپ کو بعض منافقین کا علم نہ تھا، پھر کیونکر تم کہتے ہو کہ
 آپ سب منافقین کو پہچانتے تھے جواب یہ ہے کہ اسکی تاویل میں دو صورتیں ہیں، اول یہ
 کہ رسول ﷺ کو کسی شخص کی قلبی حالت یعنی ایمان یا نفاق کا پہچاننا اسی وقت حاصل ہو سکتا تھا
 جب آپ اس کی جانب توجہ کریں کیونکہ جس شخص کی صورت سے آپ واقف نہ ہوں۔ اس
 کی حالت سے بھی واقف نہ ہوں گے کیونکہ غیب کو سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا
 ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ بعض ایسے مشاق منافق ہیں جنکی صورت سے بھی تجھ کو
 آگاہی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو بخوبی جانتا ہے پس اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ اگر
 وہ خود یا اس کا جنازہ آپ کے سامنے آتا تو آپ اس کو نہ پہچانتے کیونکہ ایسی توجہ کے وقت
 تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو شناخت عطا فرمائی تھی دوسرا طریقہ تاویل یہ ہے کہ پہلے آپ کو
 منافقوں کا بالکل علم نہیں دیا گیا تھا جیسے پہلے آپ کو منافقوں کے جنازے پر نماز پڑھنے سے

اور ان کی قبروں پر کھڑے ہونے سے منع نہیں کیا گیا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے آپکو یہ معرفت عطا فرمائی، اگر کہا جاوے کہ یہاں بھی فرمایا۔ ”فلہر فتہم بسفہم“۔ یعنی اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم منافقوں کو تجھے دکھلا دیتے کہ ان کی علامت پیشانی سے تو انکو پہچان لیتا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپکو کلیۃً شناخت نہ تھی جواب یہ کہ نہیں بلکہ اس کے تو یہ معنی ہیں کہ اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم انکی پیشانی پر ایک داغ دے دیتے یا بجکم۔ ”قوله ولو نشاء لمسخنہم“ ہم ان کی صورت مسخ کر دیتے پس اس سے اس قدر ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی ظاہری صورت نہیں بگاڑی اور نہ انکی پیشانی پر داغ دیا بلکہ دوسرے طور پر ان کی معرفت آپکو دی۔ (مواہب الرحمن، پ ۲۶، ۷۷)

واضح ہو کہ ابتدا میں رسول اللہ ﷺ بعض منافقوں کو پہچانتے تھے اور بعض مکار مشاق منافقوں کو نہیں پہچانتے تھے چنانچہ سورۃ برآۃ میں فرمایا ”لا تعلمہم نحن نعلمہم“ (تو ان کو نہیں جانتا ہے) اللہ تعالیٰ ان کو جانتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو منافقوں کے لحن القول میں ایک معرفت دے دی جس سے آپ فوراً پہچان لیتے تھے اور آپ نے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ کو اس فیض سے سرفراز کیا تھا تو یہ بھی پہچان لیتے تھے اور سوائے حذیفہ رضی اللہ عنہ کے کسی صحابی جلیل کو یہ شناخت نہ تھی اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں قرآن سے معروف تھا کہ یہ منافقین ہیں خصوصاً جبکہ رسول اللہ ﷺ کی رضا مندی ان لوگوں کے حق میں نہ ہو برخلاف ایسے صحابہ کے جن سے آپ ﷺ راضی تھے۔



Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

اس روایت پر جو اعتراضات اٹھائے گئے ہیں ان کا ازالہ بھی کیے دیتے ہیں
 اس کے راوی اسباط بن نصر ہمدانی ہیں ان کے بارے میں امام احمد نے ضعیف،
 امام نسائی نے کہا قوی نہیں، ساجی نے انہیں ضعیفاء میں بیان کیا، امام ابن معین سے ایک
 روایت میں لیس ہشٹی ہے۔ (ازالة الريب، ۳۱۳ تا ۳۱۴)

جواب

۱۔ ان کے بارے میں جو کلمات خیر ہیں ہم وہ بھی سامنے لائے دیتے ہیں
 امام بخاری نے صدوق، امام ابن حبان نے ثقہ بلکہ ایک روایت کے مطابق امام
 ابن معین نے ثقہ کہا۔ (تہذیب التہذیب، ۱: ۲۱۲)

۲۔ یہ صحاح ستہ کے رواقہ میں سے ہیں ان آئمہ سے بڑھ کر راویوں کو کون جانتا
 ہے؟ خود امام بخاری اور امام مسلم نے ان سے روایت لی ہے

امام بخاری کی روایت

امام بخاری باب الاستسقاء میں بطور تعلیق نقل کرتے ہیں

وزاد اسباط عن منصور فدعا رسول الله ﷺ فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سباعا وشكا الناس كثرة المطر قال انهم حوالينا ولا علينا فانحدرت السحابة عن راسه فسقوا الناس حولهم

اسباط نے منصور سے یہ اضافہ بھی نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تو بارش برس پڑی اور سات دن تک جاری رہی لوگوں نے کثرت بارش کی شکایت کی تو فرمایا اے اللہ ہمارے ارد گرد ہونہ کہ ہم پہ تو بادل آپ کے سر اقدس سے ہٹ گئے اور ارد گرد کے لوگوں پر برستے رہے

یہاں امام بخاری اور ابن حجر نے یہ واضح کیا کہ یہ اسباط بن محمد نہیں بلکہ اسباط بن نصر ہیں کچھ اہل علم مثلاً حافظ دمیاطی اور داؤدی نے اس اضافہ کی وجہ سے امام بخاری پہ اعتراض اٹھایا کہ سابقہ واقعہ مکہ المکرمہ کا ہے اور یہ مدینہ طیبہ کا، لہذا دونوں کا اکٹھا ہونا کیسے ممکن ہے؟ محدثین نے اس کا تفصیلی جواب دیا، امام ابن حجر عسقلانی (المتوفی ۸۵۲ھ) رقمطراز ہیں

ولیس هذا التعقيب عندی جيد اذ یہ تنقید ہمارے نزدیک درست نہیں کیونکہ

لا مانع ان يقع ذلك مرتين ممکن ہے واقعات ہی دو ہوں

اس کے بعد تفصیلاً واقعات نقل کیے اور کہا

وظهر بذلك ان اسباط بن نصر لم يظهر بذلك ان اسباط بن نصر لم
يغلط في الزيادة المذكورة ولم ينقل
من حديث الى حديث
اس سے ظاہر ہو گیا اسباط بن نصر نے مذکورہ
اضافہ میں کوئی غلطی نہیں کی اور نہ ہی انھوں
نے ایک حدیث کو دوسری کے ساتھ گڈا کیا

(فتح الباری، ۲: ۴۱۰)

امام محمد یوسف کرمانی (المتوفی ۷۸۶ھ) نے اس کو سوال و جواب میں یوں تحریر کیا۔

فان قلت قصة قریش والتماس ابی
سفیان كانت في مكة لا في المدينة
قلت القصة مكية الا القدر الذي
زاد اسباط فانه وقع في المدينة
والروایات الاخر تدل عليه

اگر یہاں یہ سوال ہو کہ قریش اور التماس ابو
سفیان مکہ کا واقعہ ہے نہ کہ مدینہ کا تو اس کا
جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہی ہے مگر
اسباط کے اضافہ کا تعلق مدینہ سے ہے اور
اس پر دیگر روایات شاہد ہیں

(الکواکب الدراری، ۲: ۱۱۳)

امام مسلم کی روایت

امام مسلم نے ان سے ”باب طیب رائحة النبی ﷺ“ کے تحت روایت اس

سند سے نقل کی ”حد ثنا عمر و بن حماد بن طلحة القناد حدثنا اسباط هو ابن

نصر الهمدانی عن سماک عن جابر بن سمرہ“ (مسلم، کتاب الفضائل)

اس کے شارحین قاضی عیاض اور امام نووی وغیرہ میں سے کسی نے اعتراض تک نہیں کیا

امام ابو زرہ کا اعتراض

حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں کہ اس راوی کی وجہ سے امام ابو زرہ نے مسلم پہ اعتراض کیا تھا

(تہذیب التہذیب، ۱: ۲۱۲)

بلاشبہ یہ اعتراض ہوا امام نووی نے مقدمہ منہاج شرح مسلم میں شیخ سعید بن عمرو کے حوالہ سے

(مقدمہ، ۱۶)

اس کی تفصیل دی ہے۔

لیکن اس مقدمہ میں دو مقامات پر موجود ہے کہ حافظ غیشا پور شیخ مکی بن عبدان نے نقل کیا کہ

مجھے امام مسلم نے خود بتایا

عرضت کتابی هذا علی ابی زرعة میں نے اپنی کتاب امام ابو زرہ رازی

الرازی فکل ما اشار ان له علة کے سامنے پیش کی انھوں نے جس

ترکتہ و کل ما قال انه صحيح و روایت میں کسی علت کی نشاندہی کی میں

لیس له علة خرجته نے اسے ترک کر دیا اور جس کے بارے

میں کہا یہ صحیح ہے اور اس میں کوئی علت (مقدمہ، ۱۳، ۱۶)

نہیں اسے میں نے نقل کر دیا۔

کیا اس کے بعد اعتراض کی گنجائش رہ جاتی ہے؟

ضعیف ہی کبھی

ہم اگر مان لیں کہ یہ ضعیف راوی ہیں لیکن بطور تابع و شاہدان کی روایت لینے میں

کون سی رکاوٹ ہے؟ اگر یہ اسی روایت میں منقرض ہوتے اور کسی اوثق کی مخالفت کر رہے ہوتے

تو ہم انھیں ترک کر دیتے لیکن ایسی کوئی بات سامنے نہیں بلکہ اس سے دیگر روایات کی تائید ہو رہی ہے اور ہم یہ روایات صرف اور صرف تائید کیلئے لا رہے ہیں ورنہ ہمارا موقف تو قرآنی آیات مثلاً ”یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین“ ”ولا تصل علی احد منہم مات ابدا“ ”ولتعرفنہم فی لحن القول“ سے واضح اور آشکار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیخ ناصر الدین البانی نے بھی لکھا

اسباط بن نصر و انکان فیہ کلام من
اسباط بن نصر کے حفظ میں اگرچہ کلام ہے
قبل حفظہ فقد احتج بہ مسلم و قال
مگر امام مسلم نے ان سے احتجاج کیا ہے،
فیہ البخاری صدوق و ضعفہ آخرون
امام بخاری نے انھیں صدوق کہا دیگر
فہو لا بأس بہ فی الشواہد
محمد ثین نے انھیں ضعیف کہا تو بطور شاہد و
و المتابعات
تابع ان سے روایت لینے میں کوئی حرج
(سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ، ۲: ۵۶۸) نہیں

بقول امام ابن حجر عسقلانی ان دو آئمہ کی قبولیت کے بعد کسی دوسرے کی نہ سنی جائے

(مقدمہ فتح الباری، ۳۸۱)

WWW.NAFSEISLAM.COM

ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ .

(المنافقون ، ۱)

جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم گواہی
دیتے ہیں کہ حضور بیشک یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے
کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق ضرور
جھوٹے ہیں۔



۱۔ اس کی امام علی بن احمد مہاتمی (التوفی، ۸۳۵) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

(بسم اللہ) المتجلی بکما لا تہ
فی رسولہ حیث جعلہ مطلعاً
علی الظواہر و البواطن مراعیاً
لہما (الرحمن) باظہار نفاق
المنافقین للتحذیر عن حجتہم
(الرحیم) بجعل شہادۃہم
واعیانہم جنة لدمائہم (اذا
جاءک) ایہا المطلع علی
البواطن (المنافقون قالوا)
لیشغلوک عن بواطنہم بکلمۃ
تحبہا مؤکدۃ بوجہ وہی
(نشہد انک رسول
اللہ) اکدوها بلفظ الشہادۃ لانہا
علم عن شہود و بجعل الجملة
اسمیۃ مؤکدۃ بان واللام لیتقرر
فی ذہنک ان بواطنہم علی
ذالک (اللہ یشہد ان المنافقین
لکاذبون) ولا یصل منہم ان
یتخذوا ہذہ الشہادۃ جنة

(اس کے نام سے) جس کے کمالات کا
اظہار اس کے رسول ﷺ میں ہے کہ
انہیں ظاہر و باطن سے آگاہ کر دیا ہے اور وہ
دونوں کی رعایت کرنے والے ہیں
(الرحمن) منافقین کے نفاق کا اظہار
فرمانے والا تاکہ ان کی سنگت سے بچا جا
سکے (الرحیم) ان کی شہادت اور ذوات کو
ان کے خون کے لئے ڈھال بنانے والا
(اذا جاءک) اے باطن پر مطلع جب وہ
تیرے پاس آتے ہیں (المنافقون
قالوا) تاکہ وہ تجھے اپنے باطن سے مشغول
کریں محبوب الفاظ کے ساتھ اور اسے ان
متعدد تاکیدات سے موکد کرتے ہیں
(نشہد انک رسول اللہ) لفظ
شہادت لاتے کیونکہ شہود کا علم ہے اور جملہ
اسمیہ کو ان اور لام سے موکد کیا تاکہ تمہارے
ذہن میں پختہ کریں کہ یہی ان کا باطن ہے
----- (اللہ یشہد ان
المنافقین لکاذبون) ان سے یہ بعید نہیں

کہ وہ اس شہادت کو اپنے خون کے لئے
 وقار بنائیں باوجودیکہ وہ جانتے ہیں کہ
 رسول اللہ ﷺ کو علوم غیبیہ پر اطلاع ہے
 اور ان کے باطن بھی ان میں شامل ہیں

لدمائهم مع علمهم باطلاع
 رسول اللہ ﷺ علی الغیوب
 التی من جملتها بواطنهم
 (بصیر الرحمن، ۲: ۳۴۳)



حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

اور

علم منافقین

نَفْسِ اسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ تمام امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابی حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کے بارے میں علم عطا فرمایا، اگر نعوذ باللہ کہا جائے کہ آپ ﷺ منافقین سے آگاہ ہی نہ تھے تو انہیں آپ ﷺ نے کیسے آگاہ فرمایا؟ تو ماننا پڑے گا کہ حضور سرور عالم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے دیگر علوم کے ساتھ منافقین کا علم بھی عطا فرمایا جس میں سے کچھ آپ ﷺ نے اپنے غلاموں کو بھی عطا فرمایا آئیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پڑھیں

صاحب سراپا نبی ﷺ

احادیث مبارکہ میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا مشہور لقب ”صاحب سراپا نبی“ (حضور کے راز داں) ہے۔ بخاری میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں ملک شام گیا میں نے دو رکعات نماز ادا کر کے دعا کی یا اللہ، مجھے صالح ساتھی عطا فرما۔ میں ایک جماعت کے پاس گیا۔ وہاں ایک بزرگ شخصیت میرے پاس آ کر تشریف فرما ہو گئی، میں نے لوگوں سے ان کے بارے میں پوچھا تو بتایا یہ صحابی رسول حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ ہیں، میں نے خیال کیا میں نے اللہ تعالیٰ سے صالح رفیق کی دعا کی تھی وہ آپ کی صورت میں مقبول ہوئی ہے، فرمایا تم کہاں سے ہو؟ عرض کیا میرا تعلق شہر کوفہ سے ہے، فرمایا کیا تمہارے پاس حضور ﷺ کے جوڑے، مصلیٰ اور مسواک اٹھانے والے ابن ام عبد (حضرت عبداللہ بن مسعود) موجود نہیں؟

اولیس فیکم صاحب سراپا نبی کیا تمہارے ہاں حضور ﷺ کے راز داں

ﷺ الذی لا یعلم احد غیرہ شخص نہیں جو وہ جانتے ہیں دوسرا کوئی نہیں جانتا۔

(البخاری، مناقب عمار وحذیفہ)

اسرار سے مراد احوال منافقین ہیں

- ۱۔ حافظ ابن حجر ”ان کے سوا ان سے کوئی دوسرا آگاہ نہیں“ کے تحت لکھتے ہیں
 المراد بالسر ما اعلمه به النبي ﷺ من احوال المنافقين
 یہاں راز سے مراد احوال منافقین ہیں جن سے انہیں رسول اللہ ﷺ نے آگاہ فرمایا

(فتح الباری، ۷: ۷۴)

- ۲۔ امام بدر الدین عینی (۸۵۵) صاحب سراہی ﷺ سے مراد واضح کرتے ہیں
 اراد به حذیفه رضي الله عنه فانه
 المراد به حذیفه رضي الله عنه فانه
 اس سے مراد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں
 آپ ﷺ نے انہیں منافقین کے احوال اور
 بعد میں ہونے والے فتنوں کے بارے میں
 آگاہ فرمایا اور انہیں راز کے طور پر محفوظ رکھنے کا
 وجعل ذلك سرا بينه
 کہا

(عمدة القاری، ۱۶: ۲۳۷)

- ۳۔ اسی حدیث کے تحت امام کرمانی لکھتے ہیں
 صاحب السر هو حذيفة اطلعه
 رسول الله ﷺ على المنافقين
 حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے راز دان
 ہیں انہیں رسول اللہ ﷺ نے منافقین کا علم
 (الکرمانی علی البخاری، ۱۵: ۱۸)
 عطا فرمایا

- ۴۔ امام شہاب الدین قسطلانی (۹۲۳) رقمطراز ہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جس چیز
 سے آگاہ تھے اور کوئی دوسرا اس سے آگاہ نہ تھا۔

من معرفة المنافقين باسمائهم و
انسابهم

(ارشاد الساری شرح صحیح
البخاری، ۸: ۲۲۸)

۵۔ امام ابن حجر مکی (۹۷۴) لکھتے ہیں

حذیفہ صاحب سر رسول اللہ ﷺ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ منافقین اور فتنوں
المتعلق بالمنافقین والفتن کے حوالہ سے حضور ﷺ سے علم حاصل
(الزواجر، ۱: ۱۸۱) ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ کے
راز داں ٹھہرے

۶۔ امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں رقمطراز ہیں
و كان النبی ﷺ قد اسرا لی حذیفہ حضور ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو
اسماء المنافقین و ضبط عند الفتن منافقین کے نام اور امت میں برپا ہونے
الکائنة فی الامة والے فتنوں کے متعلق راز سے آگاہ فرمادیا
(سیر اعلام، ۳: ۳۲)

۷۔ امام ابن اثیر الجزیری (۶۳۰) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے حالات میں لکھتے ہیں
صاحب سر رسول اللہ ﷺ فی منافقین کے حوالہ سے یہ رسول اللہ ﷺ
المنافقین لم یعلمهم احد الا حذیفہ کے راز داں تھے جنہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ
اعلمہ بہم رسول اللہ ﷺ عنہ کے علاوہ کوئی دوسرا نہ جانتا صرف انہیں
(اسد الغابہ، ۱: ۴۶۸) ہی رسول اللہ ﷺ سے علم عطا فرمایا

۸۔ شیخ ابن تیمیہ (المتوفی، ۷۲۸) نے ”یایہا النبی جاہد الکفار
والمنافقین“ کے تحت لکھا

فلما رأى من بقى من المنافقين ما صار
 الامور اليه من عز الاسلام و قيام
 الرسول بجهاد الكفار والمنافقين
 اضفرو النفاق فلم يكن يسمع من احد
 من المنافقين بعد غزوة تبوك كلمة
 سوء و ماتوا بغيظهم حتى بقى منهم
 اناس بعد موت النبي ﷺ يعرفهم
 صاحب السر حذيفة
 (الصارم المسلول، ۲۳۱)

منافقین میں سے باقی رہنے والوں نے
 جب دیکھا کہ اسلام کا غلبہ ہو گیا اور رسول
 اللہ ﷺ کفار و منافقین سے جہاد شروع
 فرما رہے ہیں تو انھوں نے نفاق مخفی کر
 لیا۔ غزوہ تبوک کے بعد تو ان میں سے کسی
 سے کوئی برا کلمہ سننے میں نہ آیا۔ وہ غیظ
 میں جل کر مر گئے حتیٰ کہ حضور ﷺ کے
 وصال کے بعد کچھ ان میں سے باقی تھے
 انھیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جانتے تھے۔

۹۔ امام احمد بن منیر سکندری رقمطراز ہیں

حتى عد حذيفة رضى الله عنه صاحب
 سره ﷺ لتخصيصه اياه بالاطلاع
 على اعيانهم و تسميتهم له باسمائهم
 (الانتصاف، ۱: ۵۲۷)

حتی کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ
 کے راز دان ہیں کیونکہ انھیں آپ ﷺ
 نے منافقین کے نام اور ذوات سے آگاہ
 کر دیا تھا

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مبارک رائے

امام حاکم نے حضرت قیس سے نقل کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
 کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا

كان اعلم الناس بالمنافقين
 (المستدرک، ۳: ۲۲۹)

یہ دیگر صحابہ سے منافقین کے بارے میں
 زیادہ جانتے والے ہیں

امام ذہبی نے ذاذان سے نقل کیا

ان علیا سنل عن خذیفہ فقال علم
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت
المنافقین
خذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں سوال

(سیر اعلام، ۴: ۳۱) ہوا تو فرمایا وہ منافقین کا علم رکھتے تھے

صحابہ کرام منافقین کے حوالے سے حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ سے ہی رجوع کرتے خصوصاً
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تو اس معاملہ میں انھی کی پیروی کیا کرتے تھے

امام ابن عبدالبر مالکی (۴۶۳) حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں

و کان عمر بن الخطاب یسأله عن حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان سے منافقین کے

المنافقین و هو معروف فی الصحابة حوالے سے پوچھا کرتے تھے اور یہ صحابہ

بصاحب سر رسول اللہ ﷺ میں حضور ﷺ کے راز داں کے طور پر

(الاستیعاب، ۱: ۲۷۷) معروف تھے۔

جنازہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مشروط شرکت

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہاں تک خیال کیا کرتے کہ اگر کوئی شخص فوت ہوتا اور وہاں حضرت خذیفہ

رضی اللہ عنہ موجود ہوتے تو دیکھتے کہ حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ اس کے جنازہ میں شریک ہوئے یا

نہیں اگر وہ شریک ہوتے تو سمجھ جاتے یہ میت مسلمان ہے اور اس کا جنازہ پڑھاتے اور اگر

حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ شرکت نہ فرماتے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی جنازہ نہ پڑھاتے کیونکہ

محسوس کر لیتے یہ مسلمان نہیں بلکہ منافق ہے

۱۔ امام بدر الدین عینی حنفی (۸۵۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسی معمول کا تذکرہ یوں

کرتے ہیں

کان عمر رضی اللہ عنہ اذا مات واحد
یتبع حذیفۃ فان صلی علیہ ہو صلی
علیہ ایضاً والا فلا
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت
میں اگر کوئی آدمی فوت ہوتا تو آپ
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو چیک
کرتے اگر وہ جنازہ میں آتے تو آپ
(عمدة القاری، ۱۶: ۲۳۷)

بھی پڑھا دیتے ورنہ شریک نہ ہوتے۔

۲۔ امام ابن عبدالبر مالکی (۳۶۳) رقمطراز ہیں

و کان عمر ینظر الیہ عند موت من
مات منهم فان لم یشہد جنازتہ حذیفۃ
لم یشہد ہا عمر
ان کی وفات کے وقت حضرت عمر رضی
اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا
کرتے اگر وہ جنازہ میں تشریف نہ
لائے تو آپ بھی نہ آیا کرتے
(الاستیعاب، ۱: ۲۷۸)

۳۔ امام ابن اثیر جزری (۶۳۰) نے اسی بات کو ان الفاظ میں تحریر کیا

کان عمر اذا مات میت یسأل عن
حذیفۃ فان حضر الصلوۃ علیہ صلی
علیہ عمر وان لم یحضر حذیفۃ الصلوۃ
علیہ لم یحضر عمر
جب کوئی فوت ہو جاتا تو حضرت عمر
رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے
بارے میں پوچھتے اگر یہ جنازہ میں
آتے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تشریف
لائے ورنہ شرکت نہ فرماتے
(اسد الغابہ، ۱: ۴۶۸)

۴۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہی معمول ان الفاظ میں
تحریر کرتے ہیں

و کان عمر بن الخطاب لا یصلی علی
جنازۃ من جہل حالہ حتی یصلی علیہا
حذیفۃ بن الیمان لانہ کان یعلم اعیان
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جس کا حال
معلوم نہ ہوتا اس پر جنازہ نہ پڑھاتے
یہاں تک کہ حضرت حذیفہ بن یمان

المنافقين قد أخبرهم رسول الله
 ﷺ و لهذا كان يقال له صاحب السر
 الذي لا يعلمه غيره اى من الصحابة
 (تفسير القرآن العظيم، ۲: ۳۸۰)
 رضى الله عنه اس میں شرکت کرتے اس
 لئے کہ وہ منافقین کی ذوات کو جانتے
 تھے انھیں ان سے رسول اللہ ﷺ نے
 خبر دی تھی اس لئے انھیں رازداں
 کہا گیا کیونکہ جو یہ جانتے دیگر صحابہ نہ
 جانتے

حضرت حذیفہ نے جنازہ سے روک دیا

حافظ ابن کثیر، امام ابو عبیدہ کی کتاب غریب الحدیث (۲: ۳۶) کے حوالہ سے لکھتے
 ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک شخص کا جنازہ پڑھانے کیلئے تشریف لائے تو حضرت حذیفہ رضی اللہ
 عنہ نے انھیں اشارہ سے منع کر دیا تو انھوں نے وہ جنازہ نہ پڑھایا، ان کے الفاظ ملاحظہ کریں
 ان عمر اراد ان یصلی علی جنازة رجل
 فمرزه حذيفة كانه اراد ان يصدہ عن
 الصلاة عليها
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کا
 جنازہ پڑھانے کا ارادہ فرمایا تو حضرت
 حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان کے پہلو میں

(تفسير القرآن، ۲: ۳۸۰) ہاتھ مار کر جنازہ سے روک دیا

۵۔ شیخ ابن تیمیہ (المتوفی، ۷۲۸ھ) حضرت حذیفہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا معمول یوں
 لکھتے ہیں

فلم یکن یصلی علی المنافقین حذیفہ
 ولا یصلی علیہم من عرفہم بسبب
 آخر مثل عمر بن الخطاب
 (الصاوم المسلول، ۲: ۱۰۲)
 منافقین کی نماز جنازہ حضرت حذیفہ
 رضی اللہ عنہ نہ ادا نہیں فرمایا کرتے تھے اور
 جنہیں کسی طرح اس کا علم ہو جاتا وہ
 بھی ادا نہ کرتا مثلاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ

میرے اعمال میں کوئی منافق ہے؟

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ آپ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہاں تک پوچھا کہ بتائیے میرے اعمال میں تو کوئی منافق نہیں؟ تو فرمایا ہاں ایک آدمی ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی نشاندہی پہ آپ نے اسے معزول کر دیا

امام ابن اثیر جزری (۶۳۰) اس بارے میں نقل کرتے ہیں

وسأله عمر أفي عمالي أحد من المنافقين؟ قال نعم قال من هو؟ قال لا أذكره قال حذيفة فعزله كما نما دل عليه

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا میرے گورنروں میں کوئی منافق ہے فرمایا ہاں ہے پوچھا کون ہے فرمایا نام نہیں لوں گا حضرت

(امد الغابہ، ۱: ۶۸ ص ۴)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ آپ نے اسے معزول کر دیا گویا انہوں نے بعد میں آگاہ کر دیا تھا۔

حضرت عمر کی تواضع

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان مبارک شخصیتوں میں شامل ہیں جنہیں رسول خدا ﷺ نے ان دس خوش نصیبوں میں شامل فرمایا جو جنتی ہیں یعنی آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں لیکن خشیت الہی اور تواضع کا یہ عالم تھا کہ بعض اوقات حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنے بارے میں پوچھا کرتے امام ذہبی نقل کرتے ہیں

وقد ناشده عمر أنا من المنافقين؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے حلفاً فقال لا ولا أذكره بعدك

پوچھا، بتاؤ کہیں میں ان میں شامل تو

(سیر اعلام، ۴: ۳۲)

نہیں ہوں فرمایا ہرگز نہیں لیکن میں آپ

کے بعد کسی کی ضمانت نہیں دوں گا

۲۔ امام ابن حجر مکی (۹۷۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تواضع و خشیت کا ذکر کرتے ہوئے

لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ آدمی ہیں جو سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد سب سے افضل ہیں

اور انہیں رسول اللہ ﷺ نے خود جنت کی بشارت عطا فرمائی

ومع ذلك سال حذيفة صاحب سر اس کے باوجود حضور ﷺ کے راز دان

رسول ﷺ صحابی سے اپنے بارے میں پوچھتے

اہم سوال

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب سر رسول ﷺ ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ

آپ ﷺ نے انہیں تمام منافقین کا علم دے دیا تھا فقط انہیں بارہ کا علم دیا تھا (ازالہ، ۳۱۹)

جیسا کہ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں

انه ﷺ اعلم حذيفة باعيان اربعة آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

اوخمسة عشر منافقا وهذا تخصيص کو چودہ یا پندرہ منافق افراد سے آگاہ

لا يقتضى انه اطلع على اسمائهم کیا تھا اس تخصيص کا یہ تقاضا نہیں کہ

واعيانهم كلهم انہیں تمام کے نام اور ذوات کے

(تفسير القرآن، ۲: ۳۸۳) بارے میں آگاہ کیا تھا۔

جوابات ملاحظہ فرمائیے

۱۔ انہیں بارہ یا چودہ کا علم دینے سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ کو بھی صرف ان

ہی کے بارے میں علم تھا اور دیگر کو آپ نہ جانتے تھے

۲۔ یہاں چودہ یا پندرہ بیان کئے گئے ہیں مگر تھوڑا سا آگے چل کر لکھتے ہیں

وذكر لنا ان النبي ﷺ اسرالى حذيفة
بائني عشر رجلاً من المنافقين
ہم تک یہ بات پہنچی ہے کہ آپ ﷺ
نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو بارہ

(ایضاً: ۳۸۵) منافقین کا علم عطا فرمایا تھا

دو یا تین کا فرق یہاں بھی موجود ہے تو کم از کم چودہ تو تسلیم کر لیں

۳۔ یہاں یہ بھی معاملہ نہایت ہی قابل توجہ ہے کہ اگر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو انھی بارہ
چودہ کا علم دیا تھا تو ان کی یہ خصوصیت نہیں بن سکتی کیونکہ روایات میں موجود ہے کہ ان بارہ کا علم
حضور ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو بھی عطا فرمایا تھا

۱۔ حافظ ابن کثیر ہی نقل کرتے ہیں

اعلم رسول الله ﷺ حذيفة و عمارا
باسمائهم و ما كانوا هموا به من
الفتك صلوات الله و سلامه عليه
وامرهما ان يكتما عليهم
رسول الله ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو ان منافقین کے
نام اور ارادہ سے آگاہ فرمایا کہ یہ مجھے
(ﷺ) شہید کرنا چاہتے ہیں لیکن فرمایا تم
(تفسیر القرآن، ۲: ۳۷۳) دونوں اس معاملہ کو مخفی رکھو

۲۔ امام بیہقی (المتوفی، ۲۵۸) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

فسماهم لهما وقال اکتماهم
(دلائل النبوة، ۵: ۲۷۵) فرمایا تم دونوں انھیں مخفی رکھو
(سیرت حلبیہ، ۳: ۱۳۳)
(مختصر سیرۃ الرسول)

۳۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱) نے بھی یہی الفاظ ذکر کئے ہیں

(الدر المنثور، ۴: ۲۳۳) (زاد المعاد، ۳: ۸)

۴۔ امام محمد یوسف صابحی (المتوفی، ۹۳۲) نے بھی بعینہ یہی الفاظ روایت نقل کئے ہیں

(سبل الہدی، ۵: ۴۶۶)

ان کے علاوہ بھی متعدد کتب میں یہی ہے کہ آپ ﷺ نے ان دونوں صحابہ کو ان کے ناموں سے آگاہ فرمایا تھا

یاد رہے تمام روایات میں ہے کہ اس موقع پر یہ دونوں ہی ساتھ تھے۔ اگر بعض روایات میں ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان دشمنوں کو بھگا یا تو وہاں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انھوں نے یہ خدمت سرانجام دی
حافظ ابن کثیر یہ الفاظ نقل کرتے ہیں

فا قبل عمار رضی اللہ عنہ یضرب
وجوہ الرواحل
حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر ان
کی سوار یوں کو ڈھکیل دیا

(تفسیر القرآن، ۲: ۳۷۲)

(البدایہ، ۵: ۱۹)

اس کے بعد یہ کہنا کہ صرف انھیں بارہ کے علم دینے کی وجہ سے وہ صاحب السر کہلاتے تھے مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

۳۔ یہاں یہ حقیقت بھی روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ ان بارہ منافقین کو آپ ﷺ نے صبح اکٹھا فرمایا

امام محمد یوسف صالحی (المتوفی، ۹۳۲) نقل کرتے ہیں آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا

اذا اصبح فاجمعهم لی
جب دن طلوع ہو تو انھیں میرے پاس جمع کر کے لاؤ
(سبل الہدی، ۵: ۴۶۶)

امام ابو بکر احمد بیہقی (المتوفی، ۴۵۸) روایت کے الفاظ لائے ہیں

فجمعهم رسول الله ﷺ و هم اثنا عشر رجلا الذين حاربوا الله ورسوله واطلع الله عزو جل نبيه على ذلك بعلمه
 تو رسول اللہ ﷺ نے ان بارہ افراد کو جمع کیا جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے خلاف سازش کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان سے آگاہ کر دیا تھا

(دلائل النبوة، ۵: ۲۵۹)

۵۔ اور اگلی حقیقت یہ ہے کہ ان تمام کے نام حدیث میں موجود ہیں۔ خود حافظ ابن کثیر نے امام طبرانی کے حوالہ سے تحریر کر دیئے ہیں۔ آپ بھی نام پڑھ لیجئے

و قد ترجم الطبرانی فی مسند حذیفہ اسماء اصحاب العقبة
 امام طبرانی نے مسند حذیفہ میں عقبہ والوں کے نام یہ عنوان قائم کیا ہے

اور اس کے تحت یہ نام لکھے ہیں

- ۱۔ عقبہ بن قیس ۲۔ ودیعہ بن ثابت ۳۔ جد بن عبد اللہ ۴۔ حارث بن یزید
- ۵۔ اوس بن قنطی ۶۔ جلاس بن سوید ۷۔ سعد بن زرارہ ۸۔ قیس بن فہد
- ۹۔ سوید ۱۰۔ داعس ۱۱۔ قیس بن عمرو ۱۲۔ زید بن لصیت

(تفسیر القرآن ۲: ۳۷۳)

۱۳۔ سلامہ بن حمام

ملاحظہ کیجئے معجم کبیر للطبرانی (جلد ۳، ص ۱۶۶، عنوان تسمیۃ اصحاب العقبة)

(مجمع الزوائد، ۱: ۳۰۴)

اس سے تو تمام صحابہ بلکہ ساری امت آگاہ ہوگی تو اب حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب السر کیسے رہ گئے؟

اس کے بعد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا جنازہ کے حوالہ سے ان کی طرف دیکھنے کا کیا معنی رہ جائے گا؟ حالانکہ صحابہ انہی کی طرف رجوع کرتے تھے تو ماننا پڑے گا کہ انہیں صرف انہی چودہ یا پندرہ کا علم ہی نہ تھا بلکہ وہ ان کے علاوہ کو بھی جانتے تھے

۶۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ یقیناً ان بارہ میں سے نہیں تھے لیکن انھوں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنے بارے میں سوال کیا جیسا کہ خود حافظ ابن کثیر نے نقل کیا ہے تو معلوم ہوتا ہے ان کے علم میں اور بھی تھے۔

اگلا حصہ بھی سنئے روایت مذکورہ کا اگلا حصہ بھی قابل توجہ ہے

حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے صبح راستہ بدلنے کی حکمت پوچھی تو فرمایا تمہیں علم نہیں منافقین نے میرے بارے میں یہ ارادہ کیا تھا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ انھیں اکٹھا کر کے صحابہ کو حکم جاری فرمائیں ان میں جو جس کا رشتہ دار ہے اسے قتل کر دے۔ مجھے قسم اس ذات اقدس کی جس نے آپ ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا ہے مجھے بھی بتائیں، میں ان کا سر حاضر کر دیتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسید

”مجھے یہ پسند نہیں کہ لوگ کہیں پہلے انھوں نے کفار کو قتل کیا، اب غلبہ کے بعد اپنے اصحاب کو قتل کر دار ہے ہیں“

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ آپ کے اصحاب ہرگز نہیں۔ فرمایا
 ”کیا یہ کلمہ شہادت نہیں پڑھتے“ عرض کیا پڑھتے ہیں مگر اس کا کوئی اعتبار نہیں فرمایا
 ”کیا یہ ظاہر اُن مجھے رسول اللہ نہیں مانتے؟“ عرض کیا مانتے ہیں مگر ان کا ایمان نہیں، فرمایا
 فقد نہیت عن قتل اولئک مجھے ان کے قتل سے ابھی منع کیا گیا ہے

(سبل الہدی، ۵: ۴۶۷)

کیا اس سے واضح نہیں ہو جاتا کہ معلوم و یقین ہونے کے باوجود بھی ابھی قتل کا حکم نہ تھا اس لئے آپ ﷺ درگزر سے کام لیتے رہے



حافظ ابن کثیر کے دلائل اور ان کا تجزیہ



Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM

ایک اہم سوال یہاں یہ اٹھایا جاسکتا ہے کہ بلاشبہ روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں حضرات حذیفہ اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو ان بارہ منافقین کا علم دیا مگر ابن کثیر کہتے ہیں، ابن اسحاق نے صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہی تذکرہ کیا ہے

و هذا هو الاشبه والله اعلم

اور یہی مختار ہے اور حقیقت حال اللہ ہی

بہتر جانتا ہے

اس مختار پر دو اہل بھی دیے ہیں

۱۔ حضرت ابوورداء رضی اللہ عنہ نے حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی

اللہ عنہما کے بارے میں کہا کیا تم میں حضور ﷺ کا مصلیٰ اور نعلین اٹھانے والے نہیں؟ پھر فرمایا

اليس فيكم صاحب السر الذي

کیا تمہارے اندر ایسے صاحب راز

لا يعلمه غيره

نہیں جو ان کے علاوہ کوئی نہیں جانتا

اس سے مراد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں اس کے بعد فرمایا

اليس فيكم الذي اجاره الله من

کیا تمہارے اندر وہ شخص نہیں جسے اللہ

الشیطان علی لسان محمد ﷺ

تعالیٰ نے حضور ﷺ کی زبان اقدس سے

شیطان سے پناہ دی ہے

اس سے مراد حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ ہیں

۲۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور کہا میں

تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا میں ان میں سے تو نہیں؟ تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے

کہا ہرگز تم ان میں سے نہیں ہو لیکن آپ کے بعد یہ بات کسی کو نہیں بتاؤں گا یعنی

حتى لا يكون مفشياً سر النبي ﷺ

تا کہ حضور ﷺ کے بتائے ہوئے راز افشاء

کرنے والے نہ ہو جائیں

(البدایہ، ۵: ۱۸)

دلائل کا تجزیہ

اس سلسلہ میں ہماری چند معروضات ہیں جن پر غور و فکر ضروری ہے

۱۔ اس موقع پر روایات میں دونوں کو علم عطا کرنے کا تذکرہ جب موجود ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے خود متعدد روایات نقل کی ہیں تو پھر دونوں کا علم تسلیم کر لینا چاہیے

۲۔ کسی روایت کو ترجیح دینے کا معاملہ بعد کا ہوتا ہے پہلے ان کا آپس میں متعارض ہونا دیکھا جاتا ہے۔ یہاں تعارض ہی نہیں کچھ میں دونوں کا تذکرہ ہے اور کچھ میں صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ جیسا کہ ان دشمنوں کے بھگانے کے بارے میں بعض میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے اور بعض میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔ یہاں مسند احمد کی روایت کے الفاظ سامنے آجائیں تو اس کی تائید ہو جائے گی۔

حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ جب غزوہ تبوک سے واپس ہوئے آپ نے چوٹی والا راستہ منتخب فرمایا، آپ کی سواری کے آگے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اور پیچھے حضرت عمار رضی اللہ عنہ تھے اچانک ایک سوار منہ پر نقاب اوڑھے آگے آیا

فغشوا عمارا و هو يسوق برسول الله ﷺ و اقبل عمار يضرب وجوه الرواحل
اور انھوں نے حضرت عمار کا گھیراؤ کر لیا اور وہ حضور ﷺ کی سواری کے پیچھے تھے تو حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر ان سوار یوں پر حملہ کیا اور انھیں دھکیل دیا

تو جب دونوں کا عمل تھا تو کسی راوی نے حسب موقع ایک کا، کسی نے دوسرے موقع پر دوسرے کا ذکر کر دیا ان میں تعارض ہرگز نہیں،

اسی طرح اکثر روایات میں دونوں کو علم عطا کرنے کا ذکر ہے اگر بعض میں صرف ایک کا ذکر ہے تو ان کے منافی نہیں۔ جب ان میں منافات نہیں تو ترجیح کی ضرورت ہی پیش نہیں

آسکتی لہذا دونوں کو تسلیم کیا جائے

حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں

ان الجمع اذا امکن کان اولی من (فتح الباری، ۲: ۲۶۰) ترجیح سے اولی ہوگی جب احادیث میں موافقت ممکن ہو تو پھر یہ

۳۔ پیچھے یہ تفصیل سے گذرا کہ ان منافقین کو صبح کے وقت جمع کیا گیا تو کیا یہ اجتماع دیگر صحابہ سے مخفی رکھا گیا یا انھیں بھی ان سے آگاہ کر دیا، اگر آگاہ کر دیا گیا تو پھر فقط انہی کے علم کی بنا پر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السر کیسے کہا جاسکتا ہے اور اگر صحابہ سے مخفی اجتماع تھا تو اس پر دلیل لانا ضروری ہے۔

۴۔ بلکہ ہم یہ پیچھے بیان کر آئے ہیں کہ ان منافقین کے نام تفصیل کے ساتھ احادیث میں آچکے ہیں، ان سے پوری امت آگاہ ہو گئی چاہے جگہ دیگر صحابہ ان سے آگاہ نہ ہوں لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السر ہونے کا جو شرف و خصوصیت حاصل ہے وہ یہ تھی کہ وہ ان کے علاوہ سے بھی آگاہ تھے اور انھیں ایسے فتنوں کا بھی علم تھا جنھیں دیگر صحابی بشمول حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے کوئی نہ جانتا تھا۔ پھر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا بطور تواضع ان سے سوال بھی واضح کر رہا ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا علم ان چند منافقین تک ہی محدود نہیں ورنہ ان بارہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شمار کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا نہ وہ خود تصور کر سکتے ہیں اور نہ ہی کوئی دوسرا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو جو صاحب السر کہا جاتا ہے تو اس کی دو وجہ ہیں ۱۔ انھیں آپ ﷺ نے ان بارہ کے علاوہ بھی منافقین کا علم دیا تھا جو دیگر کسی صحابی کو حاصل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب بھی ان کا تذکرہ آتا ہے تو صحابہ، محدثین، مفسرین اور اہل سیر یہی لکھتے ہیں کہ انھیں آپ ﷺ نے منافقین کا علم عطا فرمایا تھا اور وہ بارہ کی قید کا اضافہ نہیں کرتے یا کہتے ہیں کہ وہ منافقین کے بارے میں دوسروں سے زیادہ آگاہ ہیں۔ حوالہ جات

بیچھے گزرے کچھ یہاں ملاحظہ کیجئے

۱۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا
 کان اعلم الناس بالمنافقین یہ دیگر لوگوں سے بڑھ کر منافقین کا علم
 رکھتے تھے (المستدرک، ۳: ۴۲۹)

۲۔ امام شمس الدین ذہبی (المتوفی، ۷۴۸ھ) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا

علم المنافقین وہ منافقین کے بارے میں علم رکھتے ہیں

(سیر اعلام، ۳: ۳۱)

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (المتوفی، ۸۵۲ھ) ”صاحب السیر“ کی تشریح یوں کرتے
 ہیں کہ ان سے مراد

ما اعلمہ بہ النبی ﷺ من احوال وہ راز ہیں جو حضور ﷺ نے انھیں احوال
 المنافقین کے حوالے سے بتائے تھے

(فتح الباری، ۷: ۷۴)

۴۔ دوسری وجہ یہ ملتی ہے کہ انھیں ماقیامت فتنوں کے بارے میں جو علم تھا وہ کسی اور کو
 حاصل نہیں اس پر ان کی خود تصریح موجود ہے آپ نے فرمایا

واللہ انی لا اعلم الناس بکل فتنۃ ھی
 کائنۃ فیما بینی و بین الساعة
 اللہ کی قسم میں ماقیامت برپا ہونے
 والے فتنوں کے بارے میں سب سے

زیادہ جانتا ہوں

اور اس کی وجہ خود بیان کرتے ہیں

رسول اللہ ﷺ حدثني من ذلك
شيئا اسره الي لم يكن حدث به
غيري
کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایسے
رازوں سے آگاہ فرمایا ہے جو کسی
دوسرے کو نہیں بتائے

(مسند احمد، ۲: ۵۳۶)

یہاں خط کشیدہ الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں
امام ذہبی کے ذہن میں یہی بات تھی تو انھوں نے لکھا
و كان النبي ﷺ قد اسر الي حذيفة
اسماء المنافقين و ضبط عنه الفتن
الكائنة في الامة
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
کو منافقین کے ناموں کے راز سے
آگاہ کیا اور امت میں برپا ہونے
والے فتنوں کے بارے میں آگاہ کیا
(سیر اعلام، ۳: ۳۲)

یعنی ان دونوں کی وجہ سے صاحب السر کہلائے۔

اہم نوٹ

سیدنا علی کا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم کو منافقین کے علم کے بارے میں اعلم (سب
سے زیادہ علم رکھنے والے) قرار دینا نہایت ہی قابل توجہ ہے کیونکہ روایات میں موجود ہے
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کچھ دیگر صحابہ کو بھی منافقین کا علم عطا فرمایا تھا
۱۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے بارے میں گذر چکا کہ انھیں تبوک کے راستہ
میں سازش کرنے والے منافقین کا علم آپ ﷺ نے عطا فرمایا

۲۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں ہے ان کے ہاں حضرت
عبدالرحمن بن عوف حاضر ہوئے عرض کیا امی جان، مجھے ہر وقت خوف رہتا ہے کیونکہ میں
قریش کے بڑے مالداروں سے ہوں، میں نے چالیس ہزار دینار کی زمین خریدی ہے۔ ام

المؤمنین فرمانے لگیں اراہ خدا میں پیسے خرچ کیا کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے

ان من اصحابی من لا یوانی بعد ان
افارقه
میرے احباب میں سے کچھ ایسے ہیں جو
وصال کے بعد مجھے نہ دیکھ پائیں گے

سنا تو گھبرا گیا، میں حضرت عمر کے پاس گیا اور کہا تم جانتے ہو حضرت ام سلمہ کیا فرما رہی ہیں؟ وہ
سن کر فی الفور انکے ہاں حاضر ہوئے اور پوچھا

بافلہ انا منهم
اللہ کی قسم بتاؤ کیا میں ان میں سے ہوں؟

فرمایا

اللهم لا ولن ابرئى احدا بعدک
اللہ کی مہربانی سے تم ہرگز شامل نہیں ہو لیکن

میں آپ کے بعد کسی کے بارے میں
(مسند احمد، ۷: ۳۳۷)

برأت کا اظہار نہیں کروں گی

یہ روایت آشکار کر رہی ہیں کہ لوگوں کے بارے میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو

بھی علم عطا کیا گیا کیونکہ حضرت فاروق اعظم نے بعینہ وہی سوال ان سے کیا جو حضرت حذیفہ

رضی اللہ عنہ سے کیا تھا۔ حضرت فاروق اعظم کی تواضع و انکساری اور خشیت الہی سے ہمیں سبق

حاصل کرنا چاہئے کہ وہ خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ میں شامل ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ سے

کس قدر خوف رکھتے والے ہیں۔

Nafse Islam

ائمہ امت کے اقوال

نَفْسِ اِسْلَام

WWW.NAFSEISLAM.COM



اگرچہ آیات قرآنیہ کی تفسیر میں متعدد اہل علم کی آراء سامنے آچکی ہیں اس کے باوجود ہم کچھ ائمہ امت کے اقوال یہاں درج کرنا ضروری سمجھتے ہیں جو زیر بحث معاملہ کو نہایت ہی اشکار کر دیتے ہیں۔

قتل کا حکم جاری نہ فرمایا

تمام اہل علم نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب آپ ﷺ منافقین کا علم رکھتے تھے تو پھر ان کے قتل کا حکم جاری کیوں نہ فرمایا، اس کے جواب میں انہوں نے اعلیٰ فراست و دانائی کو سلام پیش کرتے ہوئے آپ ﷺ کے اس اہم فیصلہ کی متعدد حکمتیں بیان کیں ہیں پہلے سوال ملاحظہ کیجئے۔

سوال:- امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) نے ان الفاظ میں سوال نقل کیا اگر کوئی یہ کہے۔

فکیف ترکھم ﷺ مقیمین بین اظہر حضور ﷺ نے منافقین کا علم رکھنے کے اصحابہ مع علمہ بہم باوجود انہیں صحابہ کے درمیان کیوں زندہ

(جامع البیان، جز ۱۰، ۲۳۳) چھوڑ دیا؟

ائمہ امت جواب

اس کے جواب میں ائمہ امت نے جو کچھ تحریر کیا وہ نہایت قابل رشک و تقلید ہے چند تصریحات درج کی جاتی ہیں۔

- ۱۔ حضرت امام مالک (۱۷۳) فرماتے ہیں۔
انما کف رسول اللہ ﷺ عن المنافقین
لیبین لا منہ ان الحاکم لا یحکم بعلمہ
اذ لم یشہد علی المنافقین۔
(الجامع الاحکام القرآن: ۱، ۲۳۶)
حضور ﷺ نے منافقین سے اس لیے ہاتھ روکا تا کہ امت پر واضح رہے کہ کوئی حاکم اپنے علم پر فیصلہ نہیں کر سکتا اور چونکہ منافقین پر گواہ موجود نہ تھے۔

- ۲۔ حضرت امام شافعی (۲۰۴) رقمطراز ہیں۔

انما منع رسول اللہ ﷺ عن نقل رسول اللہ ﷺ کو قتل منافقین سے ان کے

المنافقين ما كانوا يظهرونه من
الاسلام مع العلم بنفاقهم لان ما
يظهرونه يجب ما قبله. (ايضاً)
اظہار اسلام نے روکا حالانکہ آپ ﷺ ان
کے نفاق کا علم رکھتے تھے کیونکہ اظہار اسلام
ان کے سابقہ تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

۳۔ امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) نے اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے اگر آدمی اسلام کا اظہار کرے
خواہ دل میں اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ اس کا خون و مال محفوظ رہے
گا یعنی مخلوق کا فرض ہے۔ وہ صرف ظاہر دیکھے باطن کو اللہ کے سپرد کر دے۔

فلذلك كان النبي ﷺ مع علمه بهم
واطلاع الله اياه على ضمائرهم
واعتماد صدورهم كان يفرهم بين
الظاهر واصحابه ولا يسلك بجهادهم
مسلك جهاد من قد نصبه الحرب
على الشرك ما بعد لان احدهم كان
اذا اطلع عليه انه قد قال قولاً كفر فيه
بالله ثم اخذ به انكره و اظهر الاسلام
بلسانه فلم يكن ﷺ يا حذه الا بما اظهر
له من قوله عند حضوره اياه.
(جامع البيان، ج: ۲۳۵، ۱: ۲۳۵)
اسی وجہ سے آپ ﷺ نے باوجودیکہ منافقین کا
علم رکھتے اور اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان کے
دلوں کے رازوں اور عقیدوں سے آگاہ فرمادیا
تھا انہیں صحابہ کے درمیان رہنے دیا اور ان کے
ساتھ اہل شرک جیسا جہاد نہیں کیا کیونکہ ان میں
سے اگر کسی کے کفر پر اطلاع ہوتی کہ اس نے
اللہ تعالیٰ کے ساتھ یہ شرک و کفر کیا ہے جب پکڑ
کی جاتی تو وہ انکار کرتے ہوئے زباں سے
اظہار اسلام کر دینا آپ ﷺ کے سامنے جو کچھ
وہ ظاہر کرتے ہوئے زباں سے اظہار اسلام کر
دیتا آپ ﷺ اس کے مطابق فیصلہ فرمادیتے۔

۴۔ حضرت قاضی ابوبکر محمد ابن العربی (۵۴۳) ”ومن الناس من يقول امنا بالله“ کے
تحت منافقین کی پہچان کرواتے ہوئے لکھتے ہیں جو لوگ اپنے کو مسلمان ظاہر کریں مگر دل میں اللہ
و رسول سے کفر رکھیں۔

ان النبي ﷺ لم يقتل المنافقين مع علمه بهم
لأنهم كانوا يظهرونه من
الاسلام مع العلم بنفاقهم لان ما
يظهرونه يجب ما قبله. (ايضاً)
رسول اللہ نے علم کے باوجود منافقین کو قتل نہیں کروایا
لکھتے ہیں اس بارے میں اہل علم کے تین اقوال ہیں۔

قول اول

انہ لم یقتلہم لا نہ لم یعلم ما ہم سواہ
وقد اتفق العلماء عن بکرة ابیہم
علی ان القاضی لا یقتل بعلمہ۔
انہیں اس لیے قتل نہ کروایا کیونکہ آپ ﷺ کے
علاوہ ان کے احوال سے کوئی آگاہ نہ تھا چھوٹے
بڑے تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ قاضی اپنے علم
کی بنیاد پر قتل کا حکم جاری نہیں کر سکتا۔

قول ثانی

انہ لم یقتلہم لمصلحة وتالف
القلوب علیہ لئلا تنفر عنہ وقد اشار
هو ﷺ الی هذا المعنی فقال اخاف
ان يتحدث الناس ان محمداً ﷺ
یقتل اصحابہ۔
آپ ﷺ نے عظیم مصلحت اور تالیف قلوب
کے لیے ایسا نہ کیا تا کہ اسلام سے نفرت نہ ہو
اس حکمت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا
مجھے احساس ہے کہ لوگ یہ باتیں کریں گے کہ
محمد ﷺ اپنے ساتھیوں کو قتل کروا دیتا ہے۔

قول ثالث

منافق کفر چھپا کر ایمان کا اظہار کرتا ہے تو اس کے ظاہر کی وجہ سے اسے قتل نہیں کیا جاسکتا
امام ابن العربی یہ تین اقوال اور ان پر کچھ گفتگو کے بعد لکھتے ہیں۔
والصحيح ان النبی ﷺ انما اعرض
عنہم تالفا ومخافة من سوء المقالة
الموجبة للتفسير كما سبق من قوله ﷺ۔
(احکام القرآن، ۱۲، ۱۱، ۱)
صحیح یہی ہے کہ آپ ﷺ نے منافقین سے
تالیف قلب اور اس احساس کے پیش نظر
اعراض کیا کہ ان کا غلط پروپیگنڈہ نفرت کا سبب
بنے گا جیسا کہ ارشاد نبی اس پر شاہد ہے۔

۵۔ حضرت قاض عیاس مالکی (۵۴۳) نے اسی حکمت اور ارشاد نبوی کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا
آپ ﷺ کو منافقین کا یقینی طور پر علم تھا مگر آپ ﷺ نے انہی حکمتوں کی وجہ سے حکم جاری نہ فرمایا۔
ترکہ قتل المنافقین وهو علی یقین
آپ ﷺ کا منافقین کو چھوڑ دینا حالانکہ ان کا

بن امرهم موافقة لغيرهم ورعاية
للمؤمنين من قرابتهم وكرامة لان
يقول الناس ان محمداً ﷺ يقتل
اصحابه كما جاء في الحديث.
يقيناً علم تھا تالیف، ان کے قریبی رشتہ دار، اہل
ایمان کی رعایت اور لوگوں کے اس پروپیگنڈہ
سے بچنے کے لیے کہ محمد ﷺ اپنے صحابہ کو قتل
کر دیتے ہیں جیسا کہ حدیث ہی وارد ہے۔
(الشفاء، ۲، ۲، ۹۰)

۶۔ امام شہاب الدین احمد خفاجی (۱۰۶۹) نے ان الفاظ کی شرح میں لکھا۔
باخبار الله تعالى له به وبما يظهر من
احوالهم من ايداله وما يبلغه عنهم.
(نسيم الرياض، ۳، ۳۰)
اللہ تعالیٰ نے ان پر آپ ﷺ کو آگاہ کر رکھا تھا
پھر ان کے ظاہری احوال مثلاً آپ کو ایذا
پہنچانا اور آپ کے مخالف سازشیں کرنا بھی
آگاہی کا ذریعہ تھیں۔

دوسرے مقام پر قاضی عیاض کی عبارت ہے۔
ان النبي ﷺ لم يقتل المنافقين بعلمه
فيهم.
(الشفاء، ۲، ۹۶۳)
علم کے باوجود حضور ﷺ نے منافقین کے قتل
کا حکم نہ دیا۔

اس کی شرح میں امام خفاجی نے لکھا۔
وبما في نفوسهم مع انه عالم والطلعه
الله تعالى على سريرة نفاقهم.
(نسيم الرياض، ۳، ۳۷۶)
آپ ﷺ ان کے دلی رازوں سے بھی آگاہ
تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے دلی
نفاق سے آگاہ کر دیا تھا۔

تیسری جگہ قاضی عیاض نے لکھا منافقین کے باطن مخفی تھے لہذا آپ ﷺ نے حکم ان کے
ظاہر پر ہی جاری فرمایا۔ اس کے تحت امام خفاجی نے یہ خوبصورت نوٹ دیا۔

وهذا لا جل التشريع لا مته بعده وان
اطلعه الله تعالى على سر ائمه
يه امت کے لیے قانون و ضابطہ کے لیے تھا
اگر چہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان کے بھیدوں
پر مطلع کر دیا تھا۔ (ایضاً ۳۷۳)

۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (۶۷۰) نے بھی تقریباً قاضی ابوبکر ابن العربی کی گفتگو نقل
کی ہے مسئلہ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں۔

اختلف العلماء في امساك النبي ﷺ
عن قتل المنافقين مع علمه بنفاقهم
اہل علم کا اختلاف ہے کہ علم نفاق کے باوجود
سرور عالم ﷺ منافقین کے قتل سے کیوں رکے؟
اس کے بعد چار اقوال نقل کیے ان میں سے تیسرا یہ ہے۔

انما لم يقتلهم مصلحة لتأليف
القلوب عليه لئلا تنفر منه وقد
اشر ﷺ الى هذا المعنى بقوله لعمر
معاذ الله ان يتحد الناس اني اقتل
اصحابي وقد كان يعطى للمؤلفة
قلوبهم مع.
منافقین کو مصلحت تالیف قلب کی وجہ سے قتل نہ
کروایا تا کہ نفرت پیدا نہ ہو، اس بات کی طرف
اشارہ کرتے ہوئے آپ ﷺ نے حضرت عمر
سے فرمایا اللہ تعالیٰ کی پناہ اس سے کہ لوگ کہیں
میں اپنے صحابہ کو قتل کرواتا ہوں پھر آپ ﷺ
کفار کو تالیف قلب کے لیے رقوم عطا فرماتے
حالانکہ ان کے غلط عقائد سے آگاہ تھے۔

اسی قول کے بارے میں لکھا۔

وهذا هو قول علماء ناو غيرهم.
امام ابواسحاق شاطبی (۷۹۰) اس معاملہ پر گفتگو کرتے ہوئے کہ ”شرع کا حکم ظاہر پر ہوتا
ہے“ لکھتے ہیں۔

فان سيد البشر ﷺ مع اعلامه
بالوحي ويجزي الاحكام على
ظواهرها في المنافقين وغيرهم وان
علم بواطن احوالهم.
سید کل بشر ﷺ وحی کے ذریعہ اطلاع پانے کے
باوجود منافقین اور دیگر لوگوں کے ظاہری
احوال پر ہی حکم جاری فرماتے اگرچہ ان کے
باطنی احوال سے بھی آگاہ ہوتے۔

۹۔ شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں حضور ﷺ کمن قول سے منافقین کو پہچان لیتے، صحابہ بھی ان میں سے کثیر کو شواہد، دلالات، اور علامات سے جان لیتے لیکن بعض نہ پہچانے جاتے جیسا کہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے۔ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِثْقِ لَا نَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ. (التوبہ، ۱۰۱)

اس کے بعد کہتے ہیں۔

ثم جميع هؤلاء، المنافقين يظهرون
الاسلام ويحلفون انهم مسلمون وقد
اتخذوا اليمانهم حنة واذا اكانت هذه
حالهم فالنبي ﷺ لم يكن يقيم
الحدود بعلمه. (المسلم المسلول ۳۶۲)

پھر تمام منافقین اظہار اسلام کرتے ہوئے
اپنے مسلمان ہونے کی قسمیں کھاتے اور اپنی
قسموں کو بچنے کے لیے ڈھال بناتے جب ان
کی صورت حال یہ تھی تو آپ ﷺ علم رکھنے کے
باوجود ان پر حدود کا قیام نہ فرماتے۔

۱۰۔ ڈاکٹر احمد بن قاسم الحداد حضور ﷺ کے اخلاق کریمہ پر لکھتے ہیں۔

ورسول الله ﷺ مطلع على اخبارهم
واحوالهم يا طلاع الله تعالى على
ذلك فيغض الطرف عنهم
ويصبر على خداعهم.

رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے مطلع کرنے سے
منافقین کے احوال سے آگاہ تھے لہذا آپ چشم
پوشی کرتے ہوئے ان کی سازشوں پر صبر
فرماتے۔

(اخلاق النبی فی القرآن وکتابہ، ۳، ۱۳۲۷)

رسول اللہ ﷺ فیصلہ دے سکتے ہیں

اہل علم نے لکھا کہ قاضی کسی کے باطن کی بنیاد پر فیصلہ نہیں دے سکتا کیونکہ یہ لوگوں کے باطن سے آگاہ نہیں ہوتا البتہ رسول اللہ ﷺ باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے باطن سے آگاہ فرما رکھا ہے۔

۱۔ قاضی جلال الدین بلقیشی (۸۴۳) نے امام رافعی (۶۲۳) اور امام نووی (۶۷۶) کے حوالے سے لکھا

ان النبی ﷺ یقضی بعلمہ سواء کان فی الحدود وغیرہا وانہ لا خلاف فی ذلک۔ (الباہر، ۲۷)

حضور ﷺ اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ سکتے ہیں خواہ وہ حدود ہوں یا اس کے علاوہ احکام اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

۲۔ حضرت جلال الدین سیوطی (۹۱۱) حضور ﷺ کی اس شان اقدس کو یوں بیان کرتے ہیں۔

من خصائص النبی ﷺ انہ جمع لہ بین الحکم بالظاہر والشریعة کما ہو لا نبیاء و بین الحکم بالباطن والحقیقة کما ہو للنخضر خصوصية خصه اللہ بہا۔ (الباہر، ۲۶)

نبی اکرم ﷺ کے خصائص میں سے ہے کہ آپ کو ظاہری شریعت کے مطابق جیسا کہ دیگر انبیاء کی شان ہے اور باطن و حقیقت پر فیصلہ کا اختیار حاصل ہے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام تو یہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہی درجہ دیا ہے۔

دوسرے مقام پر امام تقی الدین سبکی (۷۵۶) کے حوالے سے لکھا۔

واما نبینا ﷺ فانہ امر اولاً ان یحکم بالظاہر دون ما اطلع علیہ من الباطن والحقیقة ... ثم ان اللہ تعالیٰ زادہ شرفاً و اذن لہ ان یحکم بالباطن وما اطلع علیہ من الحقائق الامور فجمع لہ بین ما کان الانبیاء وما کان للنخضر خصوصية خصه اللہ بہا ولم یجمع الامر ان لغيرہ۔ (الخصائص الکبری، ۲: ۳۲۹)

ہمارے نبی ﷺ کو ابتداً صرف ظاہر پر فیصلہ کا حق تھا اور آپ کو باطن و حقائق پر فیصلہ کی اجازت نہ تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرف میں اضافہ فرماتے ہوئے آپ کو باطن اور حقائق پر فیصلہ کرنے کی اجازت دیدی تو آپ کے لیے دیگر انبیاء علیہم السلام اور حضرت خضر والی شان جمع کر دی تو یہ آپ ﷺ کا ہی خاصہ ہے یہ دونوں چیزیں آپ کے علاوہ کسی میں جمع نہیں۔

ایک اور مقام پر آپ ﷺ کے خصائص لکھتے ہوئے کہا آپ ﷺ دو قبلوں اور دو ہجرتوں کے جامع ہیں اس طرح

انہ جمعت لہ الشریعة والحقیقة ولم یکن للانبیاء الا حوہما۔ (ایضاً، ۲: ۳۲۷)

آپ ﷺ کے لیے شریعت و حقیقت دونوں جمع کر دیں حالانکہ دیگر کے لیے صف ایک ہے۔

۳۔ امام شہاب الدین احمد نقشبندی (۱۰۶۹) حضور ﷺ کے اس فرمان مقدس فافضی لہ علیٰ نحو ما اسمع منہ (میں اس کی بات سن کر اس کے حق میں فیصلہ دے سکتا ہوں) کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

فیہ تنبیہ علی بشریتہ ﷺ وانہ لا یعلم الغیب و انما یحکم بالظاہر وقد کان لہ ﷺ الحکم بالباطن لا اطلاع اللہ لہ علیہ کما ذکر السیوطی ولکن هذا اغلب احوالہ ﷺ تعلیما لامتہ حتی یقتدوا بہ۔

اس میں آپ ﷺ کی بشریت اور از خود غیب نہ جاننے پر تنبیہ ہے آپ ظاہر پر ہی فیصلہ کرتے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے اطلاع کی بنیاد پر باطن پر فیصلہ کی بھی اجازت تھی جیسا کہ امام سیوطی نے ذکر کیا لیکن اکثر احوال میں فیصلہ ظاہر پر ہی تھا تاکہ امت اقتداء کر سکے۔

(نسیم الریاض، ۵: ۳۰۶)

دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ کی عطا شدہ شانوں کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

فکان ﷺ اعلم الناس باحكام ربہ ولہ الولاية العامة علی جمیع خلقہ و الامانة العظمی فکان یحکم بالقضاء والسیاستہ والافتاء ویحکم بالظاہر والباطن کما قالہ السیوطی۔

آپ ﷺ رب تعالیٰ کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، آپ کو تمام مخلوق پر ولایت عامہ اور امانت عظمیٰ حاصل ہے تو آپ ﷺ اسے بحیثیت قاضی، حکمران اور مفتی فیصلہ دے سکتے ہیں چاہے ظاہر پر دیں یا باطن پر جیسے حضرت خضر علیہ السلام، جس طرح سیوطی نے لکھا ہے۔

(ایضاً، ۵: ۲۲۳)

مستقل کتاب

دونوں مقامات پر امام نقشبندی نے امام سیوطی کا حوالہ دیا ہے کیونکہ انہوں نے اس موضوع پر مستقل کتاب لکھی جس کا نام ”الباہر فی حکم النبی ﷺ بالباطن والظاہر“ ہے اس میں انہوں نے قرآن و سنت سے متعدد دلائل ذکر کیے ہیں کہ آپ ﷺ نے کچھ فیصلے باطن پر بھی کیے ہم نے اس کتاب کا ترجمہ مع متن ”حضور کے ظاہر و باطن پر فیصلے“ کے نام سے شائع کر دیا ہے۔

امام ابو اسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی (۷۹۰) نے یہی حقیقت ان الفاظ میں تحریر کی ہے۔

وقد كان كثير من الاحكام تجري
على يدیه بطلع على اصلها وما فيها من
حق وباطل ولكنه عليه الصلاة
والسلام لم يحكم الا على وفق ما
سمع لا على وفق ما علم وهو اصل في
منع الحكم ان يحكم بعلمه.

حضور ﷺ کے سامنے کثیر کیس آئے ان کی
اصل حقیقت سے آپ ﷺ آگاہ تھے ان
میں کچھ حق تھے اور کچھ باطل لیکن آپ ﷺ
نے گواہوں سے جو سنا اس کے مطابق
فیصلہ فرمایا نہ کہ اپنے علم کے مطابق اور یہی
اصل دلیل ہے اس کی کہ کوئی اپنے علم کے

(الموافقات، ۲: ۲۶۸) مطابق فیصلہ نہیں کر سکتا۔

دوسرے مقام پر حضرت خضر علیہ السلام قتل بچہ کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یہ
سابقہ شریعت منسوخ کا معاملہ ہے ورنہ ہماری شریعت اس کے مخالف ہے۔

فان اصل الحكم بالظاهر مقطوع به
في الاحكام فان سيد البشر ﷺ مع
اعلامه بالوحي يجرى الامور على
ظاهرها في المنافقين وغيرهم وان
علم بواطن احوالهم.

کیونکہ ہمارے ہاں احکام میں فیصلہ ظاہر
پہ کرنا قطعی ہے اس لیے کہ سید البشر ﷺ
بذریعہ وحی علم رکھنے کے باوجود منافقین
اور دیگر معاملات میں ظاہر پر ہی فیصلہ
فرماتے حالانکہ آپ ان کے باطنی احوال

(ایضاً، ۲۷۱)

خصوصاً منافقین کے حوالہ سے لکھا۔

الاترى ان رسول الله ﷺ قد كان
عالماً بالمنافقين واعيانهم وكان يعلم
منهم فسادا في اهل الاسلام ولكن
كان يمتنع من قتلهم لمعارض.

کیا تمہیں علم نہیں حضور ﷺ منافقین اور ان
کی ذوات کو جانتے تھے چونکہ اہل اسلام
میں فساد و فساد بھی جانتے تو ایسے عارضہ کی
وجہ سے انکے قتل سے بچتے رہے اور منع

(ایضاً، ۲۹۳)

فرماتے۔

وعلیہ السلام تلمیذ تعلیم

وسعت علم نبوی ﷺ

تصنیف

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبي رحمہ اللہ تعالیٰ

ترجمہ

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور اپنی سن باؤسنگ سوسائٹی (شکوہ نیاز بیک) لاہور

| | | |
|-----|----|---|
| 263 | 1 | پیش لفظ |
| 270 | 2 | علم میں اضافہ کی دعا |
| 271 | 3 | روزانہ علوم کی بارش |
| 272 | 4 | پہلی دلیل |
| 274 | 5 | رحمن نے قرآن پڑھایا |
| 276 | 6 | (۱) خصائص الفاظ قرآنی سے آگاہی |
| 277 | 7 | (۲) سورتوں کے خصائص کا علم |
| 278 | 8 | (۳) قرآنی اشارات خفیہ کا علم |
| 279 | 9 | (۴) قرآن میں ہر شے کا بیان |
| 281 | 10 | علامہ راغب اصفہانی کی رائے |
| 282 | 11 | علامہ زرکشی کی رائے |
| 283 | 12 | دوسری دلیل |
| 284 | 13 | سنت نبویہ سرِ اُپا حکمت |
| 285 | 14 | سنت بھی وحی ہے |
| 287 | 15 | تیسری دلیل |
| 288 | 16 | علوم غیبیہ پر اطلاع کی متعدد صورتیں |
| 288 | 17 | (۱) ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت و وزخ تک کے احوال |
| 289 | 18 | (۲) اپنے بعد قیامت تک ہونے والے واقعات سے آگاہ فرمایا |
| 290 | 19 | (۳) قیامت تک آنے والے ہر معاملہ کی اطلاع دے دی |
| 290 | 20 | (۴) تمام عوالم پر مطلع فرمایا |
| 291 | 21 | (۱) عالم عرش کا مشاہدہ |

| | | |
|-----|----|--|
| 292 | 22 | (۲) عالم جنت و نار |
| 292 | 23 | (۳) عالم محشر کی تفصیلات |
| 293 | 24 | (۴) عالم علویات سے آگاہی |
| 294 | 25 | (۵) امتوں کا آپ پر پیش کرنا |
| 295 | 26 | (۶) تمام دنیا کا مشاہدہ کروایا گیا |
| 295 | 27 | اللہ تعالیٰ نے ہر شے دکھا دی |
| 296 | 28 | (۷) وقوع سے پہلے امور غیبیہ کا ملاحظہ فرماتا |
| 296 | 29 | (۸) مخفی امور غیبیہ کا ظہور سے پہلے آپ ﷺ کیلئے اشکار ہو جاتا |
| 298 | 30 | (۹) دلی خیالات سے آگاہی |
| 302 | 31 | (۱۰) دلی امور پر اس قدر اطلاع کہ سوال سے پہلے جواب |
| 302 | 32 | (۱۱) بشارات غیبیہ |
| 303 | 33 | آیات مبارکہ کی کچھ تفصیل |
| 305 | 34 | آیات میں موافقت و تطبیق |
| 306 | 35 | اولیاء کرام کا علم غیب |
| 308 | 36 | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا واقعہ |
| 309 | 37 | چوتھی دلیل |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت تک کا علم حضور ﷺ کو عطا فرمایا ہے اس پر درج ذیل دلائل شاہد ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو جو کتاب عطا فرمائی اس کے ذریعے آپ ﷺ کو تمام اشیاء کا علم عطا فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (سورة النحل: ۹۸)
 ”اور ہم نے آپ پر کتاب اتاری جو ہر شے کا تفصیلی بیان ہے۔“
 دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا۔

مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (سورة الانعام: ۳۸)
 ”ہم نے کتاب میں کوئی شے چھوڑی نہیں۔“

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں یہاں کتاب سے مراد قرآن مجید ہے امام بخاری اور جماعت مفسرین کا یہی معیار ہے۔

فانه ذكر فيه جميع ما يحتاج اليه من اموالدين والدنيا بل وغير ذلك (روح المعاني: ۱۸۲)
 ”کیونکہ قرآن میں ان تمام چیزوں کا بیان ہے جن کی ضرورت ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی بلکہ اس سے بھی اضافی علوم ہیں۔“

۲- ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (سورة النساء: ۱۱۳)
 ”ہم نے علم دیا ہر اس شے کا جو آپ نہ جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا عظیم فضل ہے۔“

اس کی تفسیر میں امام محمد بن جریر طبری التوفی ۳۰۱ھ لکھتے ہیں۔

من خبر الاولین والآخرین وما
کان وما ہو کائن

”آپ کو پہلوں اور بعد کے لوگوں کی
خبریں اور جو ہوا اور جو ہونے والا ہے

(جامع البیان: ۳/۳۷۳) تمام کی اطلاع دی گئی۔“

اسی آیت کے تحت مفسرین نے یہ تصریح بھی کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو سنے کے
رازوں اور مجیدوں سے آگاہ فرمایا ہے۔
علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں۔

ای الذی لم تکن تعلمه من
خصیات الامور وضمائر الصدور

”یعنی وہ مخفی امور اور سینوں کے مجید جو
آپ نہ جانتے تھے ہم نے آپ کو عطا
کر دیئے۔“ (روح المعانی: ۵/۱۸۷)

سورۃ نساء کی آیت نمبر ۱۶ کے مبارک الفاظ ”انزلہ بعلمہ“ کے تحت علامہ آلوسی لکھتے ہیں۔
ومن هنا علم ﷺ ما کان وما
هو کائن (روح المعانی: ۶/۲۶۷)

”یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ ان تمام
اشیاء کو جانتے ہیں جو پہلے تھیں اور جو بعد
میں ہونے والی ہیں۔“

احادیث صحیحہ میں ہے آپ ﷺ نے ممبر پر تشریف فرما ہو کر دخول جنت تک
کے حالات پر صحابہ کرام کو مطلع فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث۔ کہ مبارک
الفاظ ہیں:

لاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل
اهل الجنة منازلهم واهل
النار منازلهم (صحیح بخاری)

”آپ علیہ السلام نے ہمیں ابتداء خلق
سے لے کر اہل جنت کے جنت میں اور
اہل دوزخ کے دوزخ کے داخلہ تک
اطلاع دی۔“

کتاب بدء الخلق

اس کے تحت تمام شارحین حدیث نے یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے مخلوقات کے تمام احوال کی خبر عطا فرمادی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کے الفاظ ہیں۔

دل ذلک علی انه اخبرہی
المجلس الواحد لجميع
احوال المخلوقات منه ابتدأت
الی ان تہ الی ان تبعث فشمس
ذلک الاخبار عن المبدء
والمعاش والمعاد
”یہ حدیث مبارکہ واضح کر رہی ہے کہ
آپ ﷺ نے ایک ہی نشست میں
مخلوقات کے تمام احوال کے بارے میں
خبر دی جب سے وہ پیدا ہوئی اور جب وہ
فنا ہو جائے گی اور پھر دوبارہ حساب و
کتاب ہوگا تو یہ اخبار بعداء دنیاوی
زندگی اور آخرت تمام پر مشتمل ہے۔“
(فتح الباری: ۶/۲۲۳)

مسند احمد میں حضرت ابو زید انصاری سے یہ الفاظ منقول ہیں۔

فحدثنا بما هو کان وما هو کائن
”آپ علیہ السلام نے ہمیں ہر اس شے
کی اطلاع فرمادی جو ہوا اور جو ہونے
والا ہے۔“
(فتح الباری: ۶/۲۲۳)

امام ترمذی نے باب ”ما قام به النبی ﷺ مما هو کائن الی یوم القيامة“ قائم کیا
اور اس کے تحت حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ نقل کیے۔

فلم يدع شيئاً يكون الی قیام
الساعة الا اخبرنا به
”آپ ﷺ نے تاقیامت ایسی شے کو
نہیں چھوڑا جس کی خبر ہمیں نہ دی ہو۔“
(فتح الباری: ۶/۲۲۳)

ان ہی تمام نصوص کے پیش نظر امت مسلمہ آپ ﷺ کو عالم ماکان

وہاں کون مانتی ہے لیکن کچھ لوگ آپ علیہ السلام کے بارے میں نہایت ہی گھٹیا رویہ اختیار کرتے ہوئے یہ کہہ دیتے ہیں کہ آپ کو دیوار کی دوسری جانب کا علم نہیں آپ کو اپنے انجام کی خبر نہیں ”نعوذ باللہ“ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو علوم کے سمندر عطا فرمائے ہیں لوح و قلم کا علم اسی کا حصہ ہے امام یوسفی فرماتے ہیں

فان من جودك الدنيا وصرتها ومن علومك علم اللوح والقلم
ایسے لوگوں کی اصلاح کے لیے متعدد اہل علم نے لکھا ان میں سے عالم اسلام کی عظیم علمی و روحانی شخصیت اور عظیم محدث شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی زید مجدہ بھی ہیں آپ نے حضور علیہ السلام کے شامل و سیرت پر ”سیدنا محمد رسول اللہ“ نامی کتاب لکھی جو نہایت ہی عمدہ ہے اس میں ایک باب حضور علیہ السلام کے علم شریف پر ہے یہ مقالہ اسی باب کا ترجمہ ہے

بارگاہ النبی میں دعا ہے کہ وہ اسے قبول فرمائے اور ہم سب کے لیے اسے نافع اور مفید بنائے صفا کیڑی کو دن و گنی رات چو گنی ترقی عطا فرمائے۔ (آمین)
شیخ موصوف کی نہایت ہی اہم کتاب ”الصلوة علی النبی ﷺ“ کا ترجمہ بھی بنام ”آئیں قرب مصطفیٰ پائیں“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

والسلام

فقیر الی اللہ

محمد خان قادری

خادم کاروان اسلام

۶ ربیع الاول ۱۴۲۱ھ بروز بدھ

آپ ﷺ کی علمی وسعت و کثرت کو عطا فرمانے والے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا رسول اللہ ﷺ علم وسیع اور فہم عظیم رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کثیر علوم نافعہ اور عظیم معارف عالیہ سے نوازا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر وسعت علمی کے ساتھ جو فضل عظیم فرمایا ہے اس کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا۔

وَأَنْزَلَ إِلَهُكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ
تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
عَظِيمًا (النساء : ۱۱۳)

اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری
اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور
اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

تو آپ ﷺ تمام مخلوق سے بڑھ کر عالم اور اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت رکھنے والے ہیں بخاری و مسلم نے روایت کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔
ان اتقاكم واعلمكم بالله انا
میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا اور اس کے بارے میں جاننے
والا ہوں۔

اصلی کی روایت کے الفاظ ہیں۔

انا اعرفكم بالله
میں تم سب سے اللہ تعالیٰ کی معرفت زیادہ
رکھتا ہوں۔

جو شخص ان تعلیمات الہیہ میں غور و فکر کرے گا جو اس نے اپنے انبیاء و رسل کو عطا
کیں ہیں اور قرآن مجید میں وارد ہیں اس پر نہایت واضح طور پر آشکار ہو جائے گا سیدنا محمد
رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جن علوم سے نوازا وہ ان سے کہیں اکثر زیادہ بہت جامع

اور عام ہیں اللہ تعالیٰ نے جن علوم سے نوازا اور ان سے کہیں اکثر زیادہ بہت جامع اور عام اللہ تعالیٰ نے خود اعلان فرمایا۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ (سورۃ التیس ۱۱۳) اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے۔
یہاں ”ما“ کا کلمہ لایا گیا جو عموم و شمول کے لیے آتا ہے تاکہ ان تمام علوم کو شامل ہو جائے جو اللہ تعالیٰ نے دیگر تمام انبیاء و رسل کو عطا فرمائے اور ان کو بھی جو خصوصی طور پر حضور سرور عالم ﷺ کو عطا فرمائے۔

امام حافظ ابو بکر بن عائد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں جب آپ ﷺ کی ولادت مبارکہ ہوئی تو خازن جنت رضوان نے آپ ﷺ کے کان مبارک میں کہا، تمہیں مبارک ہو۔

لَمَا بَقِيَ لَنَبِيٍّ عِلْمٌ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيَہ
فَانْتِ اكْثَرُہُمْ عِلْمًا وَاشْجَعُہُمْ قَلْبًا
”جو علم کسی بھی نبی کو نہیں دیا گیا وہ آپ ﷺ کو عطا کر دیا گیا ہے تو آپ ﷺ علم کے اعتبار سے ان میں زیادہ اور قلب کے اعتبار سے زیادہ شجاع ہیں۔“

حافظ زرقانی کہتے ہیں یہ روایت مرسل صحابی ہے اور اس کا حکم متصل اور مرفوع والا ہوتا ہے کیونکہ یہ مسئلہ قیاسی نہیں۔

امام بخاری اور مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے مختلف سوالات کئے حتیٰ کہ جب انہوں نے اس میں کثرت سے کام لیا تو آپ ﷺ منبر پر تشریف لائے اور فرمایا۔

سَلُونِي لَا أَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا
يُوجِبُ لِي مِجْرًا
پوچھ لو مجھ سے، تم جو بھی پوچھو گے میں
بہتہ لکم

دوسری روایت میں ہے۔

الا اخبرنکم به مادمت فی مقامی میں اسی مقام پر کھڑے انہیں بتاؤں گا۔
هذا

یہ سن کر لوگ سہم گئے میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا تو ہر آدمی کپڑے میں سر
ڈھانپے رو رہا تھا ایک ایسا آدمی بولا جس کی نسبت لوگ غیر والد کی طرف کرتے تھے یا نبی اللہ
ﷺ

میرا باپ کون ہے؟

من ابی؟

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تیرا باپ خدا ہی ہے۔

ابوک حذافہ

اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین
اور حضور ﷺ کے رسول ہونے پر ایمان رکھتے ہیں اور فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے
ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے کبھی خیر و شر کو آج کے دن کی طرح نہیں دیکھا۔

انسی صورت لسی الجنة والنار ”جنت و دوزخ کو میرے لیے متشکل کر دیا
فرأیتہما دون هذا الحائط گویا جنہیں میں نے اس دیوار سے بھی
قریب دیکھا۔“

مذکورہ روایت میں آپ ﷺ کا یہ مبارک جملہ ”لا تسئلونی عن شئی

الابینہ لکم“ تم مجھ سے جو بھی پوچھو گئے میں تمہیں بتاؤں گا نہایت ہی قابل توجہ و غور ہے۔

علم میں اضافہ کی دعا

اتنے کثیر علم کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ حکم دیا کہ ہمیشہ علم میں اضافہ کی دعا کیا کریں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا
اے نبی کہیے میرے رب میرے علم میں اضافہ فرما۔ (سورہ طہ ۱۱۴)

یاد رہے سوائے علم میں اضافہ کے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کسی شئی میں اضافہ کی دعا کی تلقین نہیں کی یہی وجہ ہے آپ ﷺ شب و روز کی دعاؤں میں علمی اضافہ طلب کرتے مثلاً صبح مسلم میں ہے جب رات کو بیدار ہوتے تو یہ دعا فرماتے۔

لا اِلهَ اِلا انت سبحانک اللہم
و بحمدک استغفرک اللہم
لذنبی واسالک رحمتک اللہم
لذدنّی علما ولا تنزع قلبی بعداذ
ہدیتنی وھب لی من لدنک
رحمة انک انت الوھاب
تیرے سوا کوئی معبود نہیں تمام پاکیزگی اللہ
تیرے لیے ہے اور حمد بھی میں تجھ سے
اپنے معاملات پر معافی مانگتا ہوں تجھ سے
رحمت کا سوال کرتا ہوں یا اللہ میرے علم
میں اضافہ فرما ہدایت کے بعد میرے دل
کو نیرِ حانہ فرما مجھے اپنی خصوصی رحمت
سے نواز بلاشبہ تو ہی عطا فرمانے والا ہے۔

امام ترمذی اور ابن ماجہ نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے۔

اللہم انفعنی بما علمتی وعلّمتی
ما ینفعنی وزدنّی علما والحمد لله
اے اللہ مجھے اس سے نفع دے جو تو نے
مجھے علم دیا ہے اور نافع علم مجھے سکھا اور

علی کل حال واعوذ باللہ من
 میرے علم میں اضافہ فرما ہر حال میں اللہ
 کے لیے حمد ہے اور اللہ کی پناہ دوزخ
 حال اہل النار
 والوں کے حال سے۔

روزانہ علوم کی بارش

تو آپ ﷺ کے علوم اور معارف الہیہ میں ہمیشہ ترقی ہوتی رہی اور آپ پر
 فیوضات الہیہ اور فتوحات ربانیہ کی ہمیشہ مسلسل بارش جاری رہی جیسا کہ صحیح مسلم میں
 حضرت عیاض بن حمار و مجاشعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان رہی امرنی ان اعلمکم
 میرے رب نے مجھے حکم دیا کہ میں تمہیں
 ما جہلتم مما علمنی فی یومی ہذا
 وہ سکھاؤں جو تم نہیں جانتے، اس میں
 سے جو آج کے دن مجھے اللہ تعالیٰ سے
 سکھایا ہے۔

ہر روز اللہ تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ پر علوم و معارف کی برسات فرماتا اور حکم دیتا
 کہ آپ ان میں سے بعض کی لوگوں کو تعلیم دیں ان کی ضرورت، برداشت اور عطا کردہ
 استعداد کے مطابق انہیں بھی سکھائیں۔

واضح رہے خلق خدا میں کوئی بھی ایسا نہیں جو علوم نبوی ﷺ کے ابواب کا یا
 انواع کا بلکہ اجناس کا احاطہ کر سکے اس کا احاطہ صرف عطا کرنے والا اللہ ہی فرما سکتا ہے ہم
 آپ کے کثرت علوم اور وسعت پر چند دلائل ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ جاہل کو تعلیم اور غافل کو
 تنبیہ ہو جائے اور اس صاحب مقام رسول ﷺ پر کامل ایمان رکھنے والے کے ایمان میں ا
 ضافہ ہو۔

پہلی دلیل

قرآن مجید کو لیجئے جسے اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو پڑھایا آپ کے سینہ اقدس میں اسے آپ کے لیے جمع فرمایا اس کی تعلیم دی اور آپ کے لیے اسے بیان کیا اور آپ کو لوگوں کے لیے بیان کا حکم دیا آپ کے لیے حقائق قرآنیہ معانی، اسرار، انوار اور قرآن کا ظاہر و باطن منکشف فرمادیا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

| | |
|---|---|
| اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ | پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا |
| خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقْرَا | کیا آدمی کو خون کی پٹھک سے بنایا پڑھو |
| وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ | اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم جس |
| بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ | نے قلم سے لکھنا سکھایا آدمی کو سکھایا جو نہ |
| يَعْلَمُ (سورہ علق: ۱ تا ۵) | جانتا تھا۔ |

یہ پانچ آیات ہیں جن سے نزول قرآن کا آغاز ہوا اور جبرائیل امین اعلان نبوت والی رات لے کر آئے جیسا کہ پورا واقعہ روایات میں موجود ہے تو جبرائیل قرآن لے کر آئے اور کہا پڑھو فرمایا میں پڑھنے والا نہیں ہوں کیونکہ آپ امی تھے نہ کسی سے پڑھنا سیکھا اور نہ لکھنا جبرائیل امین علیہ السلام نے تین دفعہ کہا اور آپ کو تین بار بازوؤں میں لے کر اپنے ساتھ ضم کیا تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کردہ معانی، اسرار اور انوار کا آپ پر فیضان ہو جس کا تعلق جسم سے بھی تھا اور دل و روح کے ساتھ بھی۔ پھر کہا اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ یعنی تم اپنے رب کے نام کی برکت سے پڑھو نہ کہ اپنے سیکھنے کی بنیاد پر کیونکہ اس سے پہلے آپ نے کچھ نہیں پڑھا اور نہ کسی سے سیکھا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ قرآن

کے قاری اور عالم ہو گئے اور قرآن کی تلاوت کرنے لگے حالانکہ چالیس سال تک ایک آیت بھی آپ نے نہ پڑھی تھی۔ اس میں اس پر برہان قاطع اور دلیل ساطع ہے کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کی بنا پر بولنے والے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے۔

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ
وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (یونس ۱۵ تا ۱۶)

تم فرماؤ اگر اللہ چاہتا تو میں اسے تم پر نہ
پڑھتا نہ وہ تم کو اس سے خبردار کرتا تو میں
اس سے پہلے تم میں اپنی ایک عمر گزار
چکا ہوں کیا تمہیں عقل نہیں۔

یعنی جو آدمی حضور ﷺ کے معاملہ میں غور و فکر کرے گا اسے آپ ﷺ کو برحق رسول مانتا پڑے گا اس کے سوا اور دوسرا کوئی احتمال نہیں آپ صرف عبقری شخصیت ہی نہیں نہ صرف صاحب فہم و ذکاوت بلکہ آپ فقط رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ پر وحی فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان مخالفین کا رد فرمایا جو کہا کرتے جو یہ شخص لایا ہے مثلاً ہدایت، علم اور تعلیمات یہ سارا کچھ باب ثقافت یا فرط ذکاوت یا جودت عبقری کی وجہ سے ہے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا یہ تو امی ہیں نہ انہوں نے کسی سے پڑھا اور لکھا سیکھا اور نہ ہی کسی استاذ کے پاس گئے فرمان باری تعالیٰ ہے۔

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا
تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ
(سورہ عنکبوت ۷۳ تا ۷۸)

اور اس سے پہلے تم کوئی کتاب نہ پڑھتے
تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے کچھ لکھتے تھے یوں
ہوتا تو باطل والے ضرور شک لاتے۔

جب دشمنوں نے آپ ﷺ پر یہ تہمت لگائی کہ انہوں نے یہ سارا کچھ ایک عجمی

نو جوان سے سیکھا ہے تو اللہ تعالیٰ نے تردید کرتے ہوئے فرمایا۔

ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر
اور بے شک ہم جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں
یہ تو کوئی آدمی سکھاتا ہے۔

یعنی وہ نو جوان جو بعض قریش کا مملوک تھا لیکن وہ عجمی تھا تو فرمایا۔

لسان الہدی بلحدون الیہ وعن ہذا
جس کی طرف ڈھالتے ہیں اس کی زبان
السان عربی مبین (النحل)

جس غلام کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس سے سیکھا ہے وہ
عجمی ہے اور قادر الکلام ہی نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ جو کلام لائے ہیں وہ تو قرآن کی
صورت میں فصیح عربی ہے تو یہ تصور کیسے کیا جاسکتا ہے کہ یہ قرآن عربی میں اس آدمی سے
حاصل کیا جائے جو عجمی ہو اور بیان پر قدرت بھی نہ رکھتا ہو۔

رحمن نے قرآن پڑھایا

تو رسول اللہ ﷺ یہ قرآن اپنی طرف سے نہیں لائے اور نہ ہی کسی مخلوق کی
طرف سے کیونکہ مخلوق تو اس کی مثل لانے سے عاجز ہے۔ یہ تو رب العالمین کی جانب سے
ہی ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ
الْعَلَمَةُ الْبَيَانُ
رحمن نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا
انسانیت کی جان محمد ﷺ کو پیدا کیا

(ماکان وما یكون) کا بیان انہیں

(سورہ رحمن: ۴۱) سکھایا۔

اول انسان جسے رحمن نے خود قرآن سکھایا وہ سیدنا محمد ﷺ ہی ہیں پھر ان سے

لوگوں نے قرآن لیا اور سیکھا جیسے کہ آپ ﷺ ہی پہلے انسان ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے معانی قرآن کی تعلیم دی۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو قرآن سکھایا۔ اس کے الفاظ کی تلاوت سکھائی معانی، حکمتیں، معارف، اسرار، اشارات اور خصائص سے آگاہ فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے۔

مَنْ قَرَأَ نَكَ فَلاَ تَنْسَى
اب ہم تمہیں پڑھائیں گے کہ تم نہ بھولو گے۔
(اعلیٰ: ۲۵)

دوسرے مقام پر فرمایا:

لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجَازِلَ بِهِ
اِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَاِذَا قُرْآنُهُ
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ اِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ
تم یاد کرنے کی جلدی میں اپنی زبان کو حرکت نہ دو بے شک اس کا محفوظ کرنا اور پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم اسے پڑھ چکیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو پھر بے شک اس کی باریکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا ہمارے ذمہ ہے۔
(سورہ قیامہ: ۱۵ تا ۱۹)

مفہوم یہ ہے اے حبیب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ قرآن کو آپ کے سینہ اقدس میں جمع کریں اور آپ کی زبان سے اس کی تلاوت بھی ہماری ذمہ داری ہے لہذا وحی مکمل ہونے سے پہلے اس خوف سے تلاوت میں جلدی نہ کریں کہ کہیں اس میں کوئی کمی بیشی نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے سینہ اقدس پر قرآن جمع فرمایا آپ ﷺ سے اسکی تلاوت کروائی اس کے معانی و بیان کی ذمہ داری لیتے ہوئے فرمایا۔

اِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ
بے شک اس کی باریکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا

(سورہ قیامہ ۱۸ تا ۱۹) ہمارے ذمہ ہے۔

یعنی اس کے معانی احکام اور اوامر و نواہی کا بیان بھی ہماری ذمہ داری ہے۔

(۱) خصائص الفاظ قرآنی سے آگاہی

اس تعلیم میں خصائص الفاظ قرآن سے آگاہی بھی ہے امام ابو داؤد ترمذی نے ثوری سے ان سے ابو اسحاق نے ان سے مہلب بن ابی صفرہ نے بیان کیا کہ ایک صحابی نے بیان کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر رات کو دشمن تم پر حملہ آور ہو جائے تو تم کہو۔
حم لا یصرون حم تو وہ کامیاب نہ ہوں گے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس روایت کی سند صحیح ہے اس میں واضح اشارہ ہے کہ حم میں حمایت (حفاظت) ہے۔

(۲) خصائص آیات قرآنی سے آگاہی

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو آیات قرآنی کے خصائص سے آگاہ فرمایا جیسا کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات کے بارے میں مروی ہے۔

امام ترمذی نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے ایک تحریر فرمائی۔
النزل منه آیتین ختم بہما سورة البقرہ ولا یقرأ بہن فی دار ثلاث لیل فیفر بہا شیطان
اس میں سے آیات کا نزول ہوا جو سورہ بقرہ کی آخری ہیں جس گھر میں یہ تین راتیں پڑھی جائیں وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے۔

سورہ کہف کی آخری اور پہلی دس آیات کے بارے میں مروی ہے کہ دجال سے

حفاظت کا ذریعہ ہیں مستد احمد میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اکرم ﷺ

نے فرمایا جس نے سورہ کہف کی پہلی دس آیات حفظ کر لیں۔

عصم من الدجال وہ دجال سے محفوظ کر دیا گیا۔

اس صحابی سے یہ بھی مروی ہے کہ جس نے سورہ الکہف کی آخری دس آیات حفظ کر لیں وہ فتنہ دجال سے محفوظ کر دیا جائے گا۔

حافظ ضیاء مقدسی نے المختارہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھی۔

فہو معصوم الی ثمانیۃ ایام من کل
فتنة وان خرج الدجال عصم منه
وہ آٹھ دن تک ہر فتنہ سے محفوظ ہو جائے گا اور اگر دجال کا ظہور ہوا تو اسے اس سے محفوظ کر لیا جائے گا۔

اس طرح سورہ یسین کی ابتدائی آیات ہیں ابن اسحاق وغیرہ نے نقل کیا ہجرت کی رات آپ ﷺ ان کی تلاوت کرتے ہوئے نکلے اور ایک مٹھ مٹی دشمنوں کی طرف پھینکی اور وہ آپ ﷺ کو نہ دیکھ پائے حالانکہ وہ محاصرہ کیے ہوئے تھے۔ یہ موضوع نہایت وسیع ہے اور یہ مقام تفصیل نہیں۔

(۳) سورتوں کے خصائص کا علم

اللہ تعالیٰ نے الفاظ قرآن آیات قرآن کے ساتھ ساتھ آپ کو سورتوں کے خصائص سے آگاہ فرمایا سورہ یس کے بارے میں فرمایا یہ قرآن کا دل ہے اور اس کے بہت خصائص ہیں سورہ دخان کے بارے میں فرمایا جس نے رات کو تلاوت کی وہ صبح بخشا ہوا اٹھے گا سورہ ملک کے بارے میں فرمایا یہ عذاب قبر سے نجات دینے والی ہے اور اس طرح دیگر سورتوں کے خصائص احادیث سے ثابت ہیں جو واضح کر رہا ہے کہ حضور ﷺ کو قرآنی

حروف، آیات اور سورتوں کے خصائص کا بڑا وسیع و کبیر علم تھا۔ پاک، فلاح اور علیم ہے وہ ذات جس نے اپنے حبیب ﷺ پر ان علوم کے دروازوں کو کھولا فرمادیا۔

(۴) قرآنی اشارات خفیہ کا علم

آپ ﷺ کو صرف الفاظ صریح کا علم ہی نہیں دیا گیا بلکہ قرآن کے مخفی اشارات سے بھی آگاہ فرمایا دیا گیا جیسا کہ مسند احمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے۔ جب سورہ النصر اذا جاء نصر اللہ والفتح کا نزول ہوا تو حضور ﷺ کو آگاہ کر دیا گیا کہ آپ ﷺ کا وصال ہونے والا ہے دوسری روایت میں ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا۔

لَعِنَ الْيَافُثَى
”مجھے میرے وصال کی اطلاع کر دی گئی ہے۔“
اور اسی سال آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔

امام احمد نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ ہر بات کے آخر میں پڑھتے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ
”اللہ کے لیے پاکیزگی اور حمد ہے میں
وَأَتُوبُ إِلَيْهِ
اللہ سے معافی مانگتا ہوں اور اس کی طرف
رجوع کرتا ہوں۔“

اور فرماتے مجھے میرے رب نے فرمایا میں تمہیں عنقریب امت میں ایک نشانی دکھاؤں گا جب تم دیکھو تو میری تسبیح تمہید اور استغفار کرنا کیونکہ میں بار بار توبہ قبول کرنے والا ہوں اور وہ میں نے دیکھ لی ہے اور وہ سورہ النصر کا نزول ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ کو قرآن کے معانی، حقائق، خصائص، اشارات، دلالات اور اسرار و مضامین سے اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا

اس کی حقیقت، قدر اور کیفیت کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے جس نے یہ آپ کو عطا فرمایا ہے۔

(۵) قرآن میں ہر شے کا بیان

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ

ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا۔

(سورہ النعام ۳۸)

دوسرے مقام پر فرمایا۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ

”اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا

شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى

روشن بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور

لِلْمُسْلِمِينَ (سورہ النمل ۸۸)

بشارت مسلمانوں کو۔“

حدیث میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا۔

انزل القرآن على سبعة احرف

”قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا ہے

لكل حرف منها ظهروا وبطن ولكل

ہر حرف کے لیے ظاہر و باطن ہے اور ہر

حرف حد ولكل حد مطلع

حرف کے لیے حد ہے اور حد کے لیے

آگاہی پانے والا ہے۔“

سنن ترمذی وغیرہ میں ہے سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن کے بارے

میں رسول اللہ ﷺ کا یہ مبارک فرمان نقل کیا۔

وهو جبل الله المتين وهو الدكر

قرآن اللہ تعالیٰ کی مضبوط ری ہے یہ ذکر

الحكيم وهو الصراط المستقيم

پر حکمت ہے یہی سیدھا راستہ ہے اس

وہو الذی لا تزیر بہ الاہواء
 دلائلیس فیہ الا لسنۃ ولا شیع
 منہ العلماء ولا یخلق علی کثرۃ
 الرد ولا تنقضی عجائبہ
 سے آرزویں غلط نہیں ہوتیں اس سے
 زبانوں میں التباس نہیں آتا اس سے علماء
 کبھی سیر نہ ہوں گے کثرت حوالہ جات
 سے یہ پرانا نہ ہوگا اور نہ ہی اس کے
 عجائبات کبھی ختم ہوں گے۔

امام ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا۔
 ان القرآن ذو شجون وفسون
 وظہور وبطون لا تنقضی عجائبہ
 ولا تبلغ غایتہ
 ”قرآن میں کثرت فتن ہیں اس کے ظہور و
 بطون ہیں اس کے عجائبات کبھی ختم نہ
 ہوں گے اور اس کے آخری مفہوم کو نہ پایا
 جاسکے گا۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے۔
 من اراد علم الاولین والآخرین
 فلیقل القرآن
 ”جو اولین و آخرین کا علم حاصل کرنا چاہتا
 ہے وہ قرآن کی تلاوت کرے۔“

تو قرآن کریم علوم و معارف کا ٹھکانہ ہے۔ جسے اللہ تعالیٰ نے
 اس کے علوم و حقائق کے ساتھ اپنے رسول ﷺ کے لیے جمع فرمادیا۔ رسول اللہ ﷺ
 کے چچا زاد اور مبارک داماد امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا فرمان ہے۔

لو تکلمت لکم علی سورۃ
 الفاتحۃ لا وقرت سبعین جملاً
 میں تمہارے لیے سورۃ فاتحہ پر گفتگو کروں
 یعنی اس کی تفسیر لکھوں تو اس کا بوجھ ستر
 اونٹ اٹھا سکیں گے۔

اب غور کیجئے سیدنا رسول اللہ ﷺ کو جو علوم اور قرآنی مفہیم حاصل ہیں ان کا عالم کیا ہوگا؟ یہ جو تمام کتب تصانیف وغیرہ میں عرفاء نے بیان کیا اور وارثین محمدی نے نقل و بیان کیا۔

انما هو رشاشات من بحرہ صلی اللہ علیہ وسلم قبسات من النوارہ
 ”وہ آپ ﷺ کے علمی سمندر کے قطرے“ آپ کے نوار کی شعاعیں اور
 و اشراقات من اسرارہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آپ کے اسرار کی چمک روشنی ہے۔“

اہل علم و معرفت نے قرآن کریم سے مستخرج علوم کو بیان کیا مگر ان کی انتہا کو نہ پاسکے ہر ایک نے اپنے فہم و علم کے ساتھ اس پر بڑی جدوجہد کی لیکن قرآن تو ایسے معانی و اسرار کا سمندر ہے جس کی انتہا نہیں اتقان وغیرہ بھی قاضی ابوبکر بن العربی کی قانون التاویل کے حوالے سے ہے کہ علوم قرآن ’پچاس‘ چار سو سات ہزار ستر ہزار یا کلمات قرآن کے مطابق ہیں انہیں چار میں ضرب بھی دی جاسکتی ہے کیونکہ ہر کلمہ کا ایک ظاہر اور ایک باطن ہے اس طرح اس کے لیے ایک حد اور ایک مطلع ہے اس میں ترکیب اور ربط کا بھی اعتبار نہیں اگر اس کا اعتبار کر لیا جائے تو علوم کی کوئی حد نہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

علامہ راعب اصفہانی کی رائے

اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضور ﷺ کی نبوت کے ساتھ دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت کا اختتام فرمایا ان کی شریعتوں کو آپ کی شریعت نے منسوخ اور مکمل فرمادیا اور اس طرح آپ پر نازل کردہ کتاب کو پہلی تمام کتب کا جامع بنایا جیسا کہ باری تعالیٰ نے خود اس

پر تجبیہ فرمائی۔

رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً وہ اللہ کا رسول کہ پاک صحیفے پڑھتا ہے
فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ (سورہ البینہ ۲، ۳) ان میں سیدھی باتیں لکھیں ہیں۔

اور اس کتاب کے معجزات میں سے یہ بتایا کہ اس کا حجم کم مگر ایسے تمام معانی پر مشتمل جن کے شمار و گنتی سے عقول بشر قاصر اور آلات دنیویہ جن کے سمیٹنے سے عاجز ہیں جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَوْ أَنَّ مَالِيَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اور اگر زمین میں جتنے پیڑ ہیں سب قلمیں
أَقْلَامٌ وَالْبَحْرِ يَمْلُؤُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ ہو جائیں اور سمندر اس کی سیاہی ہو اس
أَبْحُرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ کے پیچھے سات سمندر اور تو اللہ کی باتیں
(سورہ لقمن ۲۷) ختم نہ ہوں گی۔

علامہ زرکشی کی رائے

علامہ زرکشی ”البرہان فی علوم القرآن“ میں لکھتے ہیں۔ قرآن کریم اولین آخرین کے علوم پر مشتمل ہے اور کوئی ایسا مسئلہ نہیں جس کا استنباط وہ شخص اس سے نہ کر سکے جسے اللہ تعالیٰ نے اس کا فہم عطا فرمایا ہے۔ حتیٰ کہ بعض اہل علم نے حضور سرور عالم ﷺ کی عمر شریف ۶۳ سال قرآن سے مستنبط کرتے ہوئے کہا آیت مبارکہ

وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ”اور ہرگز اللہ کسی جان کو مہلت نہ دے گا
(سورہ منافقون ۱۱) جب اس کا وعدہ آ جائے۔“

یہ تریسٹھویں سورت کی آخری آیت ہے جو آپ ﷺ کے وصال پر شاہد ہے۔
یہ مقام علوم قرآن، مفہیم اور اشارات کے بیان کا نہیں، اختصاراً ہم نے اس پر
تفصیل کی ہے تاکہ آپ ﷺ کی وسعت علمی اور معانی قرآن کی طرف توجہ دلائی جائے جو

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عطا فرمائے اور انہیں سوائے اللہ کے اور کوئی بھی نہیں جانتا۔

دوسری دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی اور کثرت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ ﷺ پر نازل شدہ حکمت بھی دلیل ہے اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے۔

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ (سورہ نساء: ۱۱۳) ”اور اللہ تعالیٰ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری۔“
دوسرے مقام پر فرمایا:

وَأَذْكُرَنَّ مَا يُنْزِلُ لِي يَتُوبُ لَكُمْ مِنْ
آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
لَطِيفًا خَبِيرًا (احزاب ۳۳، ۳۴) ”اور یاد کرو جو تمہارے گھر میں پڑھی جاتی
ہیں اللہ کی آیتیں اور حکمت ہے شک اللہ
ہر بار کی جانتا ہے خبردار ہے۔“

حکمت سے آپ ﷺ کی سنت مراد ہے خواہ وہ افعال ہیں یا اقوال احوال ہیں
یا آپ نے کسی امر کو ثابت رکھا جیسا کہ امام شافعی نے کئی جگہ تصریح کی ہے جمہور تابعین مثلاً
امام حسن بصری، قتادہ اور مقاتل بن حیان وغیرہ کا یہی موقف ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے
اس آیت ”وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ“ کے تحت نقل کیا ہے۔

سنت نبویہ سراپا حکمت

سنت نبویہ کو حکمت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ صحیح قول، درست عمل اور ہر شئی کو اپنی جگہ اور مناسب جگہ دینے پر مشتمل ہے اور آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کے سراپا حکمت ہونے میں کوئی شبہ نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سنت نبویہ کو میزان بھی قرار دیتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِیْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِیْبٌ (شوریٰ ۱۶، ۱۷) ”اللہ ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اتاری اور انصاف کی ترازو اور تم کیا جانو شاید قیامت قریب ہی ہو۔“

یہاں لفظ میزان کتاب سے متصل آ رہا ہے۔ جس سے مراد وہ حکمت محمدیہ اور سنت نبویہ ہی ہے جو دوسرے مقام پر کتاب سے متصل ہے فرمایا و انزل اللہ علیک الكتاب والحکمة کیونکہ آیات قرآنی ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں۔ آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کو میزان قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام اقوال، افعال اور احوال کے لیے ترازو ہے امت پر لازم ہے وہ اپنے اقوال، احوال اور افعال کو آپ ﷺ کی سنت پر پیش کرے اگر وہ اس ترازو کے مطابق ہیں تو صحیح، درست، مقبول اور کامیاب ہیں۔ اور اگر اس کے خلاف ہیں تو یہ قبیح اور مردود ہیں جیسا کہ امام مسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

کل عمل لیس علیہ امرنا فہورد ”ہر وہ عمل جو ہمارے طریقہ پر نہیں وہ مردود ہے“

سنت بھی وحی ہے

اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”و انزل اللہ علیک الكتاب والحکمة“ سے بہت سے محققین نے یہ استدلال کیا ہے کہ سنت بھی ہے وحی اور اس کا نزول بھی اللہ تعالیٰ کی ہی طرف سے ہوا ہے جیسے کہ اس پر یہ فرمان باری تعالیٰ بھی شاہد ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا
وَحْيٌ يُوحَىٰ (نجم ۳، ۴) وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی ہے۔

کیونکہ نطق (بولنا) تلاوت سے عام ہے اللہ تعالیٰ نے وما یبتلو (جو تلاوت کرتے ہیں) وما یقروا (جو پڑھتے ہیں) نہیں فرمایا کہ اسے قرآن کریم کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے بلکہ وما یناطق (جو بولتے ہیں) فرمایا کہ محمد رسول اللہ ﷺ قرآن وحدیث میں خواہش نفس کی بنا پر نہیں بولتے ان کا نطق (بولنا) سراپا وحی ہے۔

امام ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

الا انی اوتیت القرآن ومثلہ معہ ”سنو مجھے قرآن عطا کیا گیا اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی“

یہاں مثلہ سے مراد سنت ہے جیسا کہ جمہور علماء کا موقف ہے تو اللہ تعالیٰ نے جس طرح آپ ﷺ پر قرآن نازل فرمایا اس طرح سنت کا بھی نزول فرمایا۔
امام بیہقی نے مدخل میں سند کے ساتھ حضرت حسان بن عطیہ سے نقل کیا۔

کان جبرائیل علیہ السلام ينزل
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بالسنة کما ينزل علیہ
 القرآن یعلمہ ایہا کما یعلمہ
 ”جبرائیل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ پر
 قرآن کی طرح ہی سنت لے کر نازل
 ہوتے اور سنت کی تعلیم بھی قرآن کی طرح
 ہی دیتے“

القرآن

اس پر اہل علم نے بخاری و مسلم کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو
 حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ
 مجھے تم پر ڈر اس پر ہے کہ تم پر دنیا کی زیب و زینت کا دروازہ کھول دیا جائے گا۔ ایک آدمی
 نے عرض کیا کیا خیر شر کو بھی ساتھ لائے گا؟ حضرت ابوسعید کہتے ہیں آپ ﷺ خاموش
 رہے حتیٰ کہ ہم نے محسوس کیا کہ آپ ﷺ پر وحی کا نزول ہو رہا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے
 پیشانی مبارک سے پسینہ صاف کیا (جو کہ وحی کے نزول کے وقت آتا تھا) اور فرمایا سائل
 کہاں ہے؟ عرض کیا حاضر ہوں فرمایا خیر اپنے ساتھ خیر ہی لاتا ہے دوسری روایت میں ہے
 فرمایا خیر ساتھ شر نہیں لاتا۔

علماء فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث واضح کر رہی ہے کہ سنت کا نزول بھی بصورت
 وحی ہوتا تھا۔ جیسا کہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا جسے امام بخاری اور دیگر محدثین
 نے نقل کیا حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے کہا مجھے حضور ﷺ کی وہ کیفیت دکھاؤ جب آپ پہ وحی کا نزول ہوتا ہے، ایک دن
 مقام حرانہ پر صحابہ میں آپ ﷺ تشریف فرما تھے ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض یا رسول
 اللہ ﷺ اس آدمی کے بارے میں آپ ﷺ کا کیا فرمان ہے جس نے عمرہ کا احرام
 باندھا حالانکہ وہ خوشبو سے معطر ہے؟ آپ ﷺ نے تھوڑی دیر خاموشی فرمائی اور وحی کا

نزول شروع ہو گیا حضرت عمرؓ نے یعلیٰ کو بلا کر بتایا جب یعلیٰ آئے تو رسول اللہ ﷺ پر کپڑے کا سایہ کیا گیا تھا یعلیٰ نے کپڑے کے اندر سر کیا تو دیکھا رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اقدس سرخ تھا اور آپ ﷺ نیند کی حالت میں تھے جب وہ مبارک کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا عمرہ کے بارے میں پوچھنے والا کہاں ہے؟ اس آدمی کو بلایا گیا فرمایا خوشبو کو خوب دھو ڈالو اور وہ جبہ اتار دے اور عمرہ میں اس طرح کرو جس طرح حج میں کرتے ہو۔

تیسری دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی پر اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ پر غیوب کا اظہار و مطلع کرنا بھی دلیل ہے آپ ﷺ کے علوم میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر کثیر علوم غیبیہ کا اظہار فرمایا ارشاد رہانی ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ
أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ
فَإِنَّهُ يَسْئَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَهُوَ
خَلْفُهُ رَصَدًا. (سورہ جن ۲۵)

”غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔“

دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔

وَإِذَا سَأَلَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ
حَدِيثًا لِّمَا نَبَأَتْ بِهِ وَاعْظَمَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَاعْرَضَ عَنْ
بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ
أَبْنَاكَ هَذَا قَالَ نَبَائِي أُنْعِلِمِ الْخَبِيرَ

”اور جب نبی نے اپنی ایک بی بی سے ایک راز کی بات فرمائی پھر جب وہ اس کا ذکر کر بیٹھی اور اللہ نے اسے نبی پر ظاہر کر دیا تو نبی نے اسے کچھ بتایا اور کچھ سے چشم پوشی فرمائی پھر جب نبی نے اسے

خبر دی ہوئی حضور کو کس نے بتایا فرمایا مجھے
علم والے خبردار نے بتایا۔“

علوم غیبیہ پر اطلاع کی متعدد صورتیں

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو علوم غیبیہ پر جو مطلع فرمایا اس کی متعدد اور کثیر صورتیں
ہیں کچھ کا تذکرہ ملاحظہ کیجئے۔

(۱) ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت دوزخ تک کے احوال
سے آگاہ فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ابتداء خلق سے لے کر لوگوں کے دخول جنت اور
دخول دوزخ تک مطلع فرمایا جیسا کہ۔

۱۔ امام بخاری نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے
ہمیں خطبہ ارشاد فرمایا۔

فما خبرنا عن بدء الخلق حتى دخل
اهل الجنة الجنة واهل النار النار
حفظه من حفظه ونسيه من نسيه
”اور ہمیں ابتداء خلق سے لے کر اہل
جنت کے دخول جنت اور اہل دوزخ کے
دخول دوزخ تک کے احوال بیان فرما
دیئے اسے یاد رہا جس نے یاد رکھا اور
اسے بھول گیا جس نے اسے بھلا دیا۔“

۲۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت عذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا
رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا۔

ماترك فيه شيئا الى قيام الساعة اور قیامت قائم ہونے تک ہونے والی
الاذکره علمه من علمه وجهله کسی شی کو نہیں چھوڑا یعنی تمام کو بیان فرمایا
من جهله. جس نے یاد رکھا اسے یاد رہا اور جس نے
نہ جانا اسے علم نہ رہا۔

۳۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے میرے ساتھی جانتے ہیں۔

قد كنت ارى الشئى قد كنت ”جب بھی کوئی معاملہ سامنے آتا ہے اور
نسبته فاعرفه كما يعرف الرجل میں اسے بھولا ہوتا میں اسے اس طرح
الرجل اذا غاب فراه لغيره پہچان لیتا جیسے کسی آدمی نے دوسرے کو
دیکھا وہ غائب ہونے کے بعد واپس
آئے تو وہ پہچان لیتا ہے۔“

(۲) اپنے بعد قیامت تک ہونے والے واقعات سے آگاہ فرمایا
آپ ﷺ نے اپنے بعد قیامت واقعات سے آگاہ فرمایا۔

صحیح مسلم میں حضرت عمرو بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ایک دن رسول
اللہ ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی اور ہمیں ظہر تک خطبہ دیا۔ پھر آپ ﷺ منبر سے
اترے اور ظہر پڑھائی پھر عصر تک خطبہ دیا پھر اتر کر عصر پڑھائی پھر مغرب تک خطبہ دیا اور
اس میں۔

فأخبرنا بما هو كائن الى يوم ”قیامت تک ہونے والے واقعات سے
القيامة فاعلمنا احفظنا ہمیں آگاہ فرمایا ہم میں سے جو زیادہ عالم
تھا اس نے اسے زیادہ محفوظ رکھا۔“

(۳) قیامت تک آنے والے ہر معاملہ کی اطلاع دے دی

قیامت تک آنے والا کوئی معاملہ ایسا نہیں جس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ نے نہ دی ہو امام ابو داؤد نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا میرے دوست بھول گئے یا بھلا دیئے گئے ہیں۔

ما ترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فائد فتنۃ الی ان تنقضی الدنیا یبلغ من تلثمائة فصاعدا الاسمان باسمہ واسم ابیہ واسم قبیلته

”اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے اختتام دنیا تک ہر فتنہ کے سربراہ کا نام اس کے والد کا نام اور اس کے قبیلہ کا نام بتا دیا اور اس میں سے کسی کو ترک نہیں فرمایا“

اس طرح آپ ﷺ نے قیامت صغریٰ و وسطیٰ اور کبریٰ کی تمام علامات سے آگاہ فرمایا، آخرت کے تمام احوال، برزخ کے تمام احوال، اس طرح اہل جنت اور اہل نار کے تمام احوال بیان فرمادیئے ان کی تفصیل کتب حدیث میں موجود ہے یہ چیز آپ ﷺ کی اس وسعت علمی پر شاہد ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عطا فرمائی۔

(۴) تمام عوالم پر مطلع فرمایا

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام عوالم پر مطلع فرمایا، احادیث معراج اس پر شاہد ہیں ساتوں آسمان کا اور ان میں جو کچھ ہے تمام کا مشاہدہ کروایا تمام رسل علیہم السلام سے ملاقات ہوئی پھر سدرۃ المنتہیٰ پر لے جایا گیا اس کے تمام عجائبات، آیات اور اس پر نازل تجلیات کا مشاہدہ کروایا پھر مقام مستویٰ پر لے جایا گیا وہاں آپ ﷺ نے تقدیر لکھنے والی قلموں کی آواز سنی پھر وہاں سے آگے عالم علویات کا مشاہدہ ہوا۔

عالم عرش کا مشاہدہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عالم عرش سے مطلع فرمایا کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی وسعت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ تمام جہانوں سے وسیع اور محیط ہے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے کرسی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا قسم ہے مجھے اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔

ما السموات السبع والارضون
السبع عند الكرسي الا كحلقة
ملقاة في ارض للاة وان فضل
العرش على الكرسي كفضل
الفلاة على تلك الحلقة

”سات آسمان اور سات زمیں کرسی کے مقابلہ میں ایک انگٹھی کی مانند ہیں جو کرسی پر ویرانہ میں ہو اور عرش کی فضیلت کرسی پر ایسے ہے جسے ویرانہ کی اس انگٹھی پر“

(تفسیر ابن کثیر)

آپ ﷺ نے عرش کی تفصیلات بیان کیں اس میں قنادیل ہیں اور وہ عوالم عرشہ ہیں اس کا سایہ ہے اس کے ستون ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم میں ہے کہ روز قیامت۔

فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم
العرش

”موسیٰ علیہ السلام عرش کے پایوں میں سے ایک پایہ کے ساتھ معلق ہوں گے“

اس کے خزانے ہیں حاملین عرش کے حالات یہ ہیں اور ان کی قوت اور عظمت کا عالم یہ ہے جیسا کہ مسند احمد میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا میں نبی امی محمد ﷺ ہوں تین دفعہ فرمایا میرے بعد کوئی نبی نہیں مجھے کلمات کے فواتح اور خواتم عطا کیے گئے ہیں۔

وعلمت كم خزنة النار وحملة ”میں جانتا ہوں دوزخ کے فرشے کتنے

العرش

ہیں اور عرش کے حاملین کتنے ہیں“

امام ابو داؤد نے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اجازت دی گئی کہ میں

حاملین عرش فرشتوں میں سے ایک کے بارے میں بیان کرو۔

ان مابين شحمة اذنه الى عائقه ”اس کے کان اور کاندھے کے درمیان کا

مسيرة سعمانة عام

فاصلہ سات سو سال کی مسافت کے برابر ہے“

طبرانی کے الفاظ ہیں۔

مسيرة سعمانة عام خفقان الطير الربيع ”تیز رفتار پرندہ کے سات سو سالہ

مسافت کے برابر ہے“

۲۔ عالم جنت و نار

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عالم جنت اور عالم نار سے آگاہ فرمایا اور کئی مواقع پر

انہیں آپ ﷺ کے لیے مثل کیا گیا حدیث معراج میں ہے۔

ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جنابا ”پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا تو

السلؤلوا اذا تراها المسك وہاں موتیوں کے ہار اور اس کی مٹی

کستوری تھی“

الاذھر

۳۔ عالم محشر کی تفصیلات

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عالم برزخ اور اس کے احوال و معاملات سے آگاہ

فرمایا عالم حشر اور اس میں تمام لوگوں کے احوال عالم بیگنی، عالم حوض، اعمال ناموں کا ملنا،

حساب، میزان، پل صراط، اہل جنت کے احوال، اہل نار کے احوال سے آگاہ فرمایا آپ

ﷺ نے ان تمام عوالم کے بارے میں بیان کرتے ہوئے ان کی تفصیل فراہم کی ہے۔

۴۔ عالم علویات سے آگاہی

اس طرح عالم علویات ملاء اعلیٰ اور اس میں کفارات و درجات میں اختلاف کے بارے آگاہ فرمایا اور آپ ﷺ کے لیے تمام اشیاء اور چیزیں آشکار ہو گئیں اور آپ ﷺ نے انہیں پہچان لیا۔

امام ترمذی، امام احمد اور دیگر محدثین نے یہ روایت کیا آپ ﷺ نے فرمایا میں نے رات کو قیام کیا حسب توفیق میں نے نماز پڑھی دوران نماز مجھے اونگھ آگئی میں نے اپنے رب عزوجل کی زیارت کا شرف پایا فرمایا محمد ﷺ ملاء اعلیٰ کے فرشتے کس بات میں اختلاف کر رہے ہیں میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر علوم کا فیضان فرمایا حتیٰ کہ فرمایا:

فَتَجَلَى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَ عَرَفْتُ
”مجھ پر ہر شے آشکار ہو گئی اور میں نے
اسے پہچان لیا۔“

ایک اور روایت کے الفاظ ہیں

فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ
”تو میں نے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کو
جان لیا۔“

طبرانی کے الفاظ ہیں۔

فَعَلِمَنِي كُلُّ شَيْءٍ
”اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر شے کا علم دیدیا“

ایک اور روایت کے الفاظ ہیں۔

فَمَا سَأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا عَلِمْتَهُ
”جو تو نے پوچھا تھا وہ میں نے جان لیا ہے۔“

پھر فرمایا یا محمد ﷺ اب بتائیے وہ کس بارے میں اختلاف کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کفار اور درجات کے بارے میں اہل حق۔

(۵) امتوں کا آپ پر پیش کرنا

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر تمام امتوں کو پیش فرمادیا خواہ وہ سابقہ امتیں تھیں یا آپ کی امت، کئی مواقع پر آپ پر آپ کی تمام امت کو پیش کیا گیا۔

۱۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ پر امتیں پیش کی گئیں میں نے ایک نبی کو دیکھا جن کے ساتھ دس سے بھی کم امتی تھے۔ ایک نبی کے ساتھ ایک آدمی اور کسی کے ساتھ دو اور کسی کے ساتھ کوئی بھی امتی نہ تھا اچانک میرے سامنے بہت بڑی جماعت کو لایا گیا میں نے خیال کیا شاید یہ میرے امتی ہیں مجھے بتایا گیا یہ موسیٰ علیہ السلام اور ان کی امت ہے لیکن اے نبی تم افق کی طرف دیکھو، دیکھا تو اس طرف بھی انبوء کثیر تھا فرمایا گیا یہ تمہاری امت ہے اور ان کے ساتھ ستر ہزار آدمی بلا حساب و عذاب جنت میں داخل ہوں گے۔

۲۔ امام طبرانی اور امام ضیاء مقدسی نے حضرت حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

عرضت علی امتی البارحة
الذی ہذہ الحجرۃ حتی لانا
اعرف بالرجل منهم من احدکم
بصاحبہ صور والی فی ابطنی

”پچھلی رات میری تمام امت اس حجرہ کے پاس مجھ پر پیش کی گئی تھی کہ میں ان میں سے ہر شخص کو اس سے کہیں زیادہ پہچانتا جانتا ہوں جو تم اپنے کسی دوست اور ساتھی کو جانتے ہو۔“

(۶) تمام دنیا کا مشاہدہ کروایا گیا

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام دنیا کا مشاہدہ عطا فرمایا اور آپ ﷺ نے اسے ملاحظہ کیا۔

ہاتھ کی ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں

۱۔ امام طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله قد رفع لي الدنيا فانما النظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كأنما النظر الى كفى هذه

”اللہ تعالیٰ نے میرے لیے دنیا اس طرح آشکار کر دی ہے میں اسے اور اس میں تاقیامت ہونے والے معاملات کو اس ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں۔“

(۲) اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا:

ان الله زوى لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها

”اللہ تعالیٰ نے میرے لیے زمین کو سمیٹ دیا تو میں نے اس کے مشارق و مغارب کو دیکھ لیا۔“

۳۔ اللہ تعالیٰ نے ہر شے دکھا دی

بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر شے دکھا دی جیسا کہ امام مسلم اور دیگر محدثین نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے نقل کیا آپ ﷺ نے فرمایا:

مما من شئى لم اكن اربته الارأته
 ”کوئی ایسی شئی نہیں جسے میں اس مقام پر
 فى مقامى هذا حتى الجنة والنار
 کھڑے نہیں دیکھ رہا تھی کہ جنت و دوزخ
 بھی سامنے ہے“

تو آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کا مشاہدہ کروا کر ان پر مطلع فرمادیا۔

(۷) وقوع سے پہلے امور غیبیہ کا ملاحظہ فرمانا

امور غیبیہ پر مطلع ہونے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ وقوع سے پہلے
 ہی امور غیبیہ کو ملاحظہ فرماتے ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے
 رسالت مآب ﷺ نے مدینہ منورہ کے ایک ٹیلہ کی طرف دیکھا اور فرمایا کیا تم
 وہ دیکھ رہے ہو جسے میں دیکھ رہا ہوں عرض کیا نہیں فرمایا:

فالسى لارى مواقع الفتن خلال
 ”میں تمہارے گھروں میں بارش کے
 بيوتكم كمواقع القطر
 قطروں کی طرح فتنہ واقع ہوتے ہوئے
 دیکھ رہا ہوں۔“

۲۔ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے میدان بدر میں رسول اللہ
 ﷺ نے اپنے دست مبارک سے زمین پر نشان لگا کر فرمایا قلاں کافر یہاں
 مرے گا اور قلاں یہاں۔

فما ما ط احدهم من موضع يد
 ”ان میں سے ایک بھی حضور ﷺ کے
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دست اقدس کے نشان سے تھوڑا بھی
 دور نہیں ہوا۔“

یعنی جو جگہ آپ ﷺ نے مقرر فرمائی تھی اس سے ذرہ بھر بھی ادھر ادھر نہیں ہوئے۔

(۸) مخفی امور غیبیہ کا ظہور سے پہلے آپ ﷺ کے لیے

آشکار ہو جانا

امور غیبیہ پر مطلع ہونے کی یہ صورت بھی ہے کہ امور غیبیہ غیبیہ اپنے ظہور سے پہلے آپ پر آشکار ہو جاتے اور آپ ﷺ ان کے بارے میں خبر عطا فرمادیتے مثلاً۔

۱۔ امام احمد اور دیگر محدثین نے روایت کیا رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے دوران خطبہ فرمایا۔

يدخل عليكم من هذا الباب رجل اس دروازہ سے تم پر ایک ایسا آدمی داخل
من خير ذي يمن الا ان علي ہوگا جو بہتر ہے اس کے چہرے پر شرافت
وجهه مسحة ملك کا نشان ہوگا۔

طبرانی کے الفاظ ہیں۔

بطلع عليكم خير ذي يمن عليه تم پر ایک آدمی داخل ہونے والا ہے جس
مسحة ملك پر شرافت کے آثار ہیں۔

تو حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ آئے۔

۲۔ امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا ہم رسول اللہ ﷺ کی مجلس
میں حاضر تھے آپ ﷺ نے فرمایا۔

يطلع عليكم رجل من اهل الجنة تم پر جنتی آدمی داخل ہو رہا ہے۔

تو ایک انصاری صحابی آئے جن کی ریش مبارک وضو سے چمک رہی تھی بیہقی کی

روایت میں ہے کہ وہ حضرت سعید بن مالک رضی اللہ عنہ تھے۔

۳۔ حضرت مزیدہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ہم آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر تھے آپ ﷺ نے دوران گفتگو فرمایا اس راستے سے تم پر کچھ سوار طلوع ہوں گے جو اہل مشرق میں سے بہتر ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر دیکھا تو تیرا سوار تھے انہوں نے خوش آمدید کہا۔ اور پوچھا۔

من القوم؟ تمہارا کس قوم سے تعلق ہے؟

انہوں نے بتایا

قوم من عبد القیس ہمارا تعلق قبیلہ عبد قیس سے ہے۔

(۸) دلی خیالات سے آگاہی

آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ نے دلی خیالات بھی منکشف فرمادیئے اور آپ ﷺ نے ان کے بارے میں بتایا۔

۱۔ امام حاکم اور بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن سعد نے ابو اسحاق سیمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ابوسفیان نے دیکھا رسول اللہ ﷺ تشریف لے جا رہے ہیں اور صحابہ آپ ﷺ کے پیچھے ہیں ابوسفیان نے دل میں کہا کاش میں اس کے خلاف لشکر جمع کر کے قتال کرتا حضور ﷺ نے پاس آ کر ابوسفیان کے سینے پر ہاتھ مارتے ہوئے فرمایا۔

اذن نخربک تو ہم تجھے ذلیل و رسوا کر دیتے۔

ابوسفیان نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے توبہ کرتا ہوں اور معافی مانگتا ہوں مجھے اسی گھڑی یقین آ گیا ہے کہ آپ سچے نبی ہیں۔

انسی کنت لا حدث نفسی بذلک ”میں نے اپنے دل میں یہی بات سوچنی
(مجمع الزوائد)

۲۔ امام احمد نے مسند میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ
ایک دوست سے کہا آؤ آج ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں۔
کی قسم ایسے ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس دن کا مشاہدہ فرمایا خصبہ دیا اور فرمایا
کچھ لوگ کہتے ہیں آؤ ہم آج کے دن کو اللہ عزوجل کی عبادت کے لیے بنادیتے
ہیں آپ ﷺ نے یہ بات اتنی دفعہ دہرائی کہ میرے اندر یہ آرزو ہوئی کہ کاش
زمین جگہ دے دے۔ امام طبرانی نے اسے رجال صحیح کی سند سے بیان کیا ہے۔

۳۔ اہل سیرت نے عمیر بن وہب جمعی کے بارے میں بیان کیا جب صفوان بن امیہ
نے اس کے قرضوں اور اس کے خاندان کے خرچہ کا ذمہ لیا اس شرط پر کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کو (معاذ اللہ) شہید کرے دونوں نے خفیہ معاہدہ کیا، عمیر
زہریلی تلواریں چھپائے مدینہ طیبہ پہنچا حضور ﷺ سے اجازت چاہی آپ
ﷺ نے ملاقات کی اجازت دے دی اور پوچھا۔

ما جاءک ؟ کیسے آئے ہو؟

کہنے لگا میں اپنا قیدی چھڑانے کے لیے حاضر ہوا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا:

مما بال الدیف فی عنقک ؟ یہ تلواریں کس لیے لٹکائے ہوئے ہو؟

بولان تلواریں نے ہمیں کیا فائدہ دیا ہے خدا انہیں رسوا کرے فرمایا کیا تو صرف
قیدی کے لیے آیا ہے کہا ہاں میں صرف اسی لیے آیا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا ستو تم اور
صفوان نے مقام حجر پر بدر میں مار جانے والے سرداران کفار کے بارے غور کیا تم نے
کہا اگر میرے قرض اور عیال کا خرچہ نہ ہوتا تو میں محمد ﷺ کو شہید کر دیتا صفوان نے

میرے تل کی شرط پر تمہارے قرضوں اور خرچہ کا ذمہ لیا لیکن اللہ تعالیٰ میرے اور اس کے درمیان حائل ہو گیا، عمیر نے سنتے ہی کہا میں اعلان کرتا ہوں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں یا رسول اللہ ﷺ ہم آپ ﷺ کی تکذیب کرتے ہوئے آپ ﷺ کی آسمانی خبروں اور نازل وحی کا انکار کرتے رہے۔

وہذا امر لم يحضره الا انا
وصفوان فوالله اني لاعلم
ما انباك به الا الاله فالحمد
لله الذي هداني للاسلام

”لیکن اس معاہدہ کے وقت وہاں سوائے میرے اور صفوان کے اور کوئی نہ تھا۔ اللہ کی قسم مجھے اب یقین ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو اس سے آگاہ کیا تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے مجھے اسلام کی توفیق دی ہے۔“

۳۔ ابن سعد اور دیگر محدثین نے حضرت عبداللہ بن ابی بکر بن حزم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا حضور ﷺ تشریف لائے تو ابوسفیان مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اس نے اپنے دل میں کہا میں نہیں جانتا محمد ﷺ کو ہم پر غلبہ کیسے ہو گیا؟ آپ ﷺ نے اس کے سینے پر ہاتھ مارتے ہوئے فرمایا۔

بالله تغلبك
”ہمیں اللہ تعالیٰ نے غلبہ دیا ہے“
ابوسفیان پکارا تھا میں اعلان کرتا ہوں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔
(ذرقانی علی المواہب)

۵۔ ابن ہشام اور دیگر اہل سیر نے بیان کیا فضالہ بن عمیر بن ملوح نے آپ ﷺ کو شہید کرنے کا ارادہ کیا جبکہ آپ ﷺ فتح مکہ کے وقت بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے جب وہ آپ ﷺ کے قریب ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا تو فضالہ ہے بولا ہاں فرمایا۔

ماذا كنت تحدث به نفسك؟ تمہارا ارادہ کیا ہے؟

کہنے لگا کوئی ارادہ نہیں

كنت اذكر الله

میں تو اللہ کا ذکر کر رہا ہوں۔

آپ ﷺ مسکرا دیئے اور فرمایا

استغفر الله

اللہ تعالیٰ سے اپنی بات پر معافی مانگو۔

یعنی تم جھوٹ کہہ رہے ہو اس کے بعد فضالہ کے سینہ پر ہاتھ رکھ دیا تو اس کے دل

میں اسلام اور خیر الانام ﷺ کی محبت گھر کر گئی حضرت فضالہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

والله ما رفع يده من صلبي حتى

”اللہ کی قسم آپ ﷺ نے اس وقت

ما خلق الله شيئا احب الي منه

تک میرے سینہ سے ہاتھ نہیں اٹھایا جب

صلى الله عليه وسلم

تک آپ ﷺ مجھے تمام مخلوق سے

زیادہ محبوب نہیں ہو گئے۔“

پھر میں گھر کی طرف لوٹا اور اس عورت کے پاس گزرا جس کے ساتھ میں محبت کی

باتیں کیا کرتا تھا آج بھی اس نے مجھے گفتگو کی دعوت دی تو میں نے کہا۔

قالت هلم الي الحديث فقلت لا يا ببي على الله والاسلام

(تو مجھے گفتگو کی دعوت دے دی ہے لیکن اس کام سے اللہ تعالیٰ اور اسلام نے مجھ پر پابندی لگا دی ہے)

لوما رايت محمدا و قبيله بالفتح يوم تكسر الاصنام

(کاش تو محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو فتح مکہ کے دن بتوں کو توڑے ہوئی دیکھتی)

فرايت دين الله اضحي بينا والشرك يغشى وجهه الاظلام

(تو تو اللہ کے دین کو روشن دیکھتی اور شرک کو تاریکی میں منہ چھپاتے پاتی)

(شرح المواهب الاصابه)

(۹) دلی امور اس قدر اطلاع کہ سوال سے پہلے جواب

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دلی امور پر اس قدر مطلع فرمایا کہ آپ ﷺ سائل کے سوال سے آگاہ ہو جاتے اور اس کے سوال سے پہلے جواب ارشاد فرمادیتے اس بارے میں روایات بہت زیادہ ہیں ایک مثال سامنے لارہے ہیں۔

امام احمد نے حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ کے بارے میں نقل کیا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ ارادہ لیے حاضر ہوا کہ میں آپ ﷺ سے ہر نیکی اور برائی کے بارے میں پوچھوں گا حتیٰ کہ کسی کو ترک نہیں کروں گا آپ ﷺ نے فرمایا وابصہ قریب آ جاؤ میں آپ ﷺ کے اس قدر قریب ہوا کہ میرے گھٹنے آپ ﷺ کے مبارک گھٹنوں سے مس کر رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا تم جو مجھ سے پوچھنے آئے ہو میں بتاؤں؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے ضرور فرمائیے فرمایا تم۔

جنت تسانی عن البر والاثم ”مجھ سے نیکی اور برائی کے بارے میں پوچھنے آئے ہو“

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بات یہی ہے آپ ﷺ اپنی مبارک تین انگلیاں جمع فرمائیں اور میرے سینے پر رکھ دیں اور فرمایا ابصہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھو۔

البر ما اطمأنت الیہ النفس والطمأن
الیہ القلب والاثم ما حاک فی
القلب و تسرد فی الصدروان
التاک الناس والحوک
”نیکی یہ ہے کہ نفس و دل اس پر مطمئن ہو
جائیں اور گناہ یہ ہے کہ دل و سینہ میں کھٹکا
اور اضطراب پیدا ہوا اگرچہ لوگ اس کا
فتویٰ دیں“

(۱۰) بشارات غیبیہ

علوم غیبیہ پر مطلع ہونے کی ایک صورت یہ تھی کہ آپ ﷺ نے امور غیبیہ کے بارے میں بشارات عطا فرمائیں مثلاً حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا یہ نوجوان ایک قرن زندہ رہے گا تو وہ سو سال تک زندہ رہے ان کے چہرے پر تل تھا اس کے بارے میں فرمایا جب تک یہ تل ختم نہ ہوگا ان کو موت نہیں آئے گی تو آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق ان کی موت تل ختم ہو جانے کے بعد ہوئی۔ (مجمع الزوائد)

آیت مبارکہ کی کچھ تفصیل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ
أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ
يُمْلِكُ مِمَّنْ يَدْرِيهِ وَمِنْ خَلْفِهِ
رُصْدًا (سورہ جن : ۲۷)

”غیب جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے بندوں پر یہ واضح فرمادیا ہے وہ غیب مطلق کا جاننے والا ہے اس کا علم ذاتی ہے اور اس کی کوئی انتہا نہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (نمل: ۶۵)

”تم فرماؤ غیب نہیں جانتے جو کوئی آسمانوں اور زمینوں میں ہیں مگر اللہ“

ایک اور مقام پر یوں واضح فرمایا:

لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
(سورہ کہف : ۲۶)

”اسی کے لیے ہیں آسمانوں اور زمینوں کے سب غیب۔“

اس حقیقت کو یوں بھی واضح فرمایا:

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا
إِلَّا هُوَ. (سورہ انعام : ۵۹)

”اور اسی کے پاس ہیں کنجیاں غیب کی
انہیں وہی جانتا ہے“

لیکن اللہ تعالیٰ نے زیر مطالعہ آیت کریمہ میں ہمیں یہ اطلاع بھی دے دی ہے
کہ وہ رسولوں میں سے جسے چاہے منتخب فرما کر اس پر غیب کا اظہار فرمائے اور حکمت الہیہ
کے تحت جس غیب پر چاہے مطلع فرمادے مثلاً اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بعض غیوب
پر مطلع فرمایا تا کہ ان کی نبوت کے صدق اور قوم پر حجت بن سکیں اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان
ہے۔

وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ
فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

”اور تمہیں بتاتا ہوں جو تم کھاتے ہو اور
جو اپنے گھروں میں جمع کر کے رکھتے ہو
بے شک ان باتوں میں تمہارے لیے
بڑی نشانی ہے اگر تم ایمان رکھتے ہو۔“

(ال عمران : ۴۱)

تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولان کرام کو حکمت کے تحت جن غیوب پر چاہا مطلع فرما
دیا تا کہ وہ ان کی نبوت کے صدق پر دلیل بن سکے ہاں یہ علم غیب آلات کے ذریعے نہیں
ہو سکتا اور نہ ہی اس میں اسباب عادیہ کا دخل ہوتا ہے اور نہ ہی علامات عرفیہ کا بلکہ فقط اللہ
تعالیٰ کے بتانے سے ہی ہوتا ہے۔

یہاں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ علم نجوم، علم الافلاک اور فضائی رصد گاہوں وغیرہ
کے حاصل ہونے والے بعض مخفی چیزوں کا علم غیب نہیں کہلائے گا کیونکہ ان میں سائنسی
آلات اور قواعد عادیہ اور عرفیہ کا دخل ہے کیونکہ علم غیب کے لیے یہ شرط ہے کہ تمام مادیات
وسائط کوئی اسباب عادیہ اور علامات عرفیہ سے بالاتر ہو اور اسے محققین نے خوب واضح کر دیا

ہے یہی وجہ ہے اگر کوئی طبیب کسی آلہ کے ذریعے دل کی قوت اور ضعف یا نبض کے ذریعے اندرونی اور مخفی مرض کا بتاتا ہے تو اسے یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے غیبی خبر دی ہے جیسا کہ فلکیات کا ماہر آلات سائنس کے ذریعے موسمی تغیرات مثلاً حرارت و بردوت وغیرہ کے بارے میں بتائے تو اسے بھی غیب کا علم نہیں کہا جائے گا۔

آیات میں موافقت و تطبیق

زیر مطالعہ آیت مبارکہ عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احد الا من ارضی من رسول ورنج ذیل آیت کے منافی نہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
تم فرما دو میں تم سے نہیں کہتا میرے پاس
اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں کہ میں
(سورہ انعام: ۵۰) آپ غیب جان لیتا ہوں۔

کیونکہ یہاں جس علم غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے غیب مطلق اور ہرشی کا علم محیط مراد ہے مفہوم یہ ٹھہرا میں یہ نہیں کہتا کہ میں غیب مطلق اور ہرشی کا علم محیط رکھتا ہوں خواہ وہ کلی ہو یا جزئی کیونکہ یہ علم فقط اللہ تعالیٰ کے لیے ہی ہے۔

یہی معنی اس آیت مبارکہ کا ہے جس میں حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں بتایا۔
قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
”اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس
اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب
(ہود: ۳۱) جان لیتا ہوں“

یا ان آیات کا مفہوم یہ ہوگا۔

”میں غیب نہیں جانتا مگر مجھے اللہ تعالیٰ نے
غیب کا علم دیا ہے اور مجھے اس نے اپنی مرضی
کے مطابق اس پر مطلع کیا ہے۔“

انسی لا اعلم الغیب الا ان
یعلمنی اللہ تعالیٰ و یطلعنی
علی ما شاء من الغیب

اولیاء کرام کا علم غیب

ارشاد باری تعالیٰ عزوجل ہے۔ ”عالم الغیب فلا یراہ علی غیبہ احد ا
لا من ارتضیٰ من رسول“ اولیاء اللہ کے بعض علوم غیبیہ پر مطلع ہونے کے بھی منافی
نہیں کیونکہ آیت مبارکہ میں اگر رسول سے مراد رسول بشری ہیں جیسا کہ جمہور کا قول ہے تو
اب اولیاء کو بعض علوم غیبیہ رسولوں کے تابع ہونے کی وجہ سے ہوگا اور اس واسطے سے انہیں
کرامت ملتی ہیں لہذا ان کا یہ علم ان کی کرامات کہلائی گی اور ہر دلی کی ہر کرامت اس کے نبی
کے لیے معجزہ ہوتا ہے جو اسے ان کی اتباع کی بنا پر ملتی ہے۔ صلوات اللہ علی نبینا
وعلی الانبیاء اجمعین

اور اگر رسول سے مراد رسول ملکی ہے جیسا کہ بعض کا قول ہے تو جیسے وہ وحی نبوی
لے کر حضرات انبیاء علیہم السلام پر پاس آئے اس طرح وہ الہام صادق لے کر قلوب اولیاء
پر وارد ہوتے ہیں اور انہیں انشاء کرتے ہیں تو اولیاء کرام کے بعض علوم غیبیہ کا انکار کیسے کیا
جاسکتا ہے؟ اور ہماری یہ بات احادیث صحیح سے بھی ثابت ہے صحیح بخاری و مسلم میں حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں ایسے
تھے جن پر الہام ہوتا اگر میری امت میں کوئی ہوتا تو وہ عمر ہیں۔

امام بخاری نے انہی سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے بنی
اسرائیل میں لوگ تھے جن سے کلام کیا جاتا لیکن وہ نبی نہ تھے اگر ان میں سے میری امت کا

کوئی ہوتا تو وہ عمر ہیں۔

فتح الباری میں ہے محدث جس کے دل میں ملأء اعلیٰ سے کچھ ڈالا جائے تو وہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اس کے ساتھ دوسرے نے گفتگو کی ہے مکلم جس کے ساتھ بغیر نبوت کے ملائکہ گفتگو کریں۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ اس سے گفتگو کا مفہوم کیا ہے فرمایا ملائکہ اس کی زبان میں اس سے ہمکلام ہوتے ہیں۔

اور آپ ﷺ کا ارشاد گرامی اگر کوئی میری امت سے ہے تو وہ عمر ہے میں تردد اور شک نہیں بلکہ اس میں تاکید اور بات کو پختہ کرتا ہے جیسے کہ محاورہ ہے اگر میرا دوست ہوتا تو فلاں ہوتا اس سے دوستوں کی نفی نہیں بلکہ دوست کے ساتھ کمال دوستی کا اظہار ہے یہی وجہ ہے کہ امام ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله تعالى جعل الحق على لسان عمرو قلبه
”بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل میں حق رکھا ہے۔“

یہ تمام روایات اثبات الہام اور مغیبات کے بتائے جانے میں صریح ہیں سنن ترمذی وغیرہ میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اتقوا فرياسة المومن فانه ينظر بنور الله
”مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے“

اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت مبارکہ پڑھی۔

ان لي ذلک لايات للمتوسمين
”بے شک اس میں نشانیاں ہیں فراست والوں کے لیے“
(سورہ حجر : ۷۵)

امام ابن جریر نے حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔

احذروا لمراسمہ المؤمن لانہ ينظر
بنور اللہ وبتوفیق اللہ

”مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور اور اللہ کی توفیق سے دیکھتا ہے“

امام بزار نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان لله عبادا يعرفون الناس
بالتوسم

”اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے بندے ہوتے ہیں جو لوگوں کو علامات سے پہچان لیتے ہیں“

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ والا واقعہ بھی اس سے تعلق رکھتا ہے ایک آدمی آپ کے پاس آیا جس نے کسی اجنبی خاتون کو تاڑا تھا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔

يدخل احدكم علينا و لى عينه
الرؤيا

”تم پر ایک ایسا آدمی آیا ہے جس کی آنکھوں میں رؤیا کا اثر ہے“

آدمی نے عرض کیا امیر المؤمنین

اوحي بعد رسول الله؟
”کیا رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی وحی کا سلسلہ ہے؟“

فرمایا نہیں

ولكن لمراسمہ مؤمن صادقہ
”لیکن مومن کی صحیح فراست تو باقی ہے“

چوتھی دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی پر ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کو اصناف مخلوقات، انواع حیوانات اور ان کے احکام، اوضاع اور ان کے امور کی تفصیل کا علم تھا۔

۱۔ امام طبرانی نے رجال صحیح کی سند سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا۔

لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حال

عليه وسلم وما في السماء طائر

يطير بجناحيه الا ذكر لنا منه علما

(مجمع الزوائد) ہمارے سامنے بیان نہ فرمادیا ہو۔“

۲۔ امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے

ہمیں اس حال میں چھوڑا۔

وما يحرک طائر جناحيه في

السماء الا ذكر لنا منه علما

فرمایا۔

۳۔ امام طبرانی نے روایت میں یہ اضافہ بھی نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ما يقضى شئى بقرب من الجنة

وباعد من النار الا وقد بين لكم

قريب كرهه اور وہ دوزخ سے دور

کر دے مگر اسے ضرور تمہارے لیے بیان

کر دیا گیا۔“

حضور ﷺ نے پرندوں کے حوالے سے صحابہ کو علم کبیر عطا فرمایا یہ واضح طور پر

دلیل ہے کہ آپ ﷺ کو تمام جہانوں کی ہر شئی سے متعلق وسیع علم حاصل تھا۔

اس میں اس پر بھی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے کون و مکان کے تمام ان اہم امور کو ہر جھٹ اور اعتبار سے واضح کیا جو ہر جہاں کی مصلحت اور سعادت بشر کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ جب آپ ﷺ پرندوں کے بارے میں آگاہ فرما رہے ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ ﷺ انسان کے مصالح سے متعلق چیزوں کا ذکر ترک کر دیں اور پرندوں کے احکام اور تفصیل بتائیں؟ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ آپ ﷺ نے اکمل وجوہ پر تمام سعادات بشریہ اور جمیع اوصاف اصلاحیہ کو تفصیل کے ساتھ بیان فرما دیا ہے۔

امام ابو یعلیٰ نے سند کے ساتھ محمد بن منکدر کے حوالے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں مکڑی کم ہو گئی آپ نے اس کے بارے میں پوچھا تو کچھ نہ ملا تو آپ نے مختلف علاقوں میں اس کے لیے آدمی بھجوائے تاکہ وہ مکڑی کے بارے میں خبر لائیں یمن کی طرف جانے والے آدمی مشق بھر مکڑی حاصل کر لائے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش کی آپ نے دیکھ کر تمین دفعہ اللہ اکبر کہا اور فرمایا میں نے رسول ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔

| | |
|------------------------------|--|
| خلق الله عز وجل الف امة منها | ”اللہ تعالیٰ نے ہزار امت پیدا کی چھ صد |
| ستمائة في البحر واربعمائة في | سمندر میں اور چار ہزار خشکی میں ان میں |
| البر واول شئ يهلك من هذه | سب سے پہلے ہلاک ہونے والی امت |
| الامم الجراد فاذا هلكت لتابع | مکڑی ہوگی۔“ |
| مثل النظام اذا قطع سلكه | |

(تفسیر ابن کثیر)

یہ تمام احادیث اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کی تفصیلات ہیں۔

وَمِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ
يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أَمْرٌ أَمْثَلُكُمْ مَا
فَرَضْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ أَلْهِى
رَبُّهُمْ بِمُحْشَرُونِ (انعام : ۳۸)

”اور ہمیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ
کوئی پرند کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم
جیسی امتیں ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھا
نہیں رکھا پھر اپنے رب کی طرف اٹھائیں
جائیں گے۔“

آپ ﷺ نے تو روز قیامت ان چیزوں کے حشر کی تفصیلات اور ان کے
درمیان قصاص تک کے معاملات کو بیان فرمایا۔
صحیح مسلم اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا روز قیامت حق ہر اہل حق تک پہنچایا جائے گا۔
حتیٰ یقَادَ لِلشَّاةِ الْجُلْحَا مِنَ الشَّاةِ ”حتی کہ بغیر سینگ والی بکری کو سینگ
القرناء والی سے بدلا دیا جائے گا۔“

امام احمد نے ان الفاظ میں روایت کیا ہر ایک سے قصاص لیا جائے گا۔
حتیٰ الجماء من القرناء وحتی
للذرة من الدرہ

حافظ منذری فرماتے ہیں اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔
پرنڈے بھی امت ہیں اس طرح کیڑے بھی امت ہیں حدیث صحیح میں ہے ایک نبی کو کیڑی
نے کاٹا اور انہوں نے ان کی آبادی کو جلانے کا حکم دے دیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔
ان قرصتک نملۃ اہلکت امۃ من
الامم تسبح
”تم نے ایک ایسی امت کو ہلاک کیا جو
اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتی تھی۔“

شہد کی مکھی امت ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ
الْعِجْلَىٰ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ
الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ
”اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو الہام
کیا کہ پہاڑوں میں گھربناؤ اور درختوں
میں اور چھتوں میں۔“

(سورہ النحل : ۶۸)

امت سے مراد مخلوقات کی ایک ایسی صنف ہے جس کا نظام حیات، معاشی
معاملات، تناسل، اجتماعی نظام اور اس میں آمر و مامور وغیرہ ہوں۔
اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے۔

قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا
مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ
وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
”ایک چوٹی بولی اے چوٹیوں اپنے
گھروں میں چلی جاؤ تمہیں کچل ڈالیں
سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری میں۔“

(سورہ نمل : ۱۸)

حضرت سلیمان علیہ السلام ان کے لشکروں کے پاس سے گزرنا چاہے تھے ان
کی سربراہ کو پتہ چلا تو اس نے انہیں اپنے گھروں میں داخل ہو جانے کا حکم دیا تا کہ کہیں وہ
کچل نہ دی جائیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام معذور ہوں گے کیونکہ انہیں علم نہیں۔
یہ تمام چیزیں سامنے رکھیں تو واضح ہو جاتا ہے حضور ﷺ کے علمی سمندر کا
احاطہ سوائے عطا فرمانے والا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا۔

بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے آپ ﷺ سورج
ڈھلنے کے بعد تشریف لائے ظہر پڑھائی سلام کے بعد منبر پر جلوہ افروز ہوئے قیامت کا ذکر
ہوا تو آپ ﷺ نے اس سے پہلے آنے والے بڑے بڑے واقعات کا ذکر فرمایا پھر
فرمایا تم میں اگر کوئی کچھ پوچھنا چاہتا ہے تو مجھ سے پوچھ لے۔

فوالله لا تسالون عن شئى الا
 اخبركم به مادمت فى مقامى هذا
 ”اللہ کی قسم تم مجھ سے جو بھی پوچھو گے میں
 اس مقام پر تمہیں بتاؤں گا۔“
 حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے تمام انصار صحابہ رو رہے تھے اور آپ
 ﷺ فرما رہے تھے۔

سلونى
 ”مجھ سے پوچھ لو“
 ایک آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ میرا ٹھکانہ کہاں فرمایا جہنم؟ حضرت
 حذیفہ نے پوچھا میرا والد کون ہے فرمایا تیرا والد حذافہ ہے اس کے بعد فرمایا:
 ”پوچھو اور پوچھو“
 سلونى سلونى

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھٹنوں کے بل کھڑے ہو گئے اور کہا
 رضينا بالله ربا وبالا سلام ديننا و
 ”ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین اور
 آپ کے رسول ہونے پر مطمئن ہیں۔“
 اس پر آپ ﷺ نے خاموشی فرمائی پھر فرمایا مجھے قسم اس ذات اقدس کی جس
 کے قبضہ میں میری جان ہے ابھی جنت و دوزخ کو اس سامنے دیوار کے پاس میرے سامنے
 لایا گیا حالانکہ میں نماز ادا کر رہا تھا میں نے خیر و شر میں آج کی طرح کبھی نہیں دیکھا۔
 تو دیکھا آپ ﷺ نے بار بار اعلان فرمایا جو پوچھنا چاہتے ہو پوچھو میں یہاں
 کھڑے کھڑے بتا دوں گا اس سے بڑھ کر آپ ﷺ کی وسعت علمی پر کیا دلیل ہو سکتی
 ہے؟ سچ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا
 ”اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے
 اور اللہ کا فضل تم پر بڑا ہے“

ماخذ و مراجع

| | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| بحر العلوم | امام ابو الليث سرقندی |
| دفاع عن السنۃ | شیخ محمد محمد البوشہبہ |
| سبل الہدیٰ | امام محمد یوسف صالحی (۹۴۲) |
| صحیح البخاری | امام بخاری (۲۵۶) |
| عمدة القاری | امام بدر الدین عینی (۸۵۵) |
| فتح الباری | حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۴) |
| روح المعانی | علامہ محمود آلوسی (۱۲۷۰) |
| ترجمہ قرآن | مولانا محمود الحسن دیوبندی |
| مواہب الرحمن | مولانا سید امیر علی (۱۳۳۷) |
| تفسیر عثمانی | مولانا شبیر احمد عثمانی |
| بیان القرآن | مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۲) |
| المظہری | قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵) |
| جامع البیان | امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) |
| لباب التاویل | امام علاء الدین خازن (۷۲۵) |
| مجمع الزوائد | حافظ نور الدین حیتمی (۸۰۷) |
| تفسیر القرآن العظیم | حافظ ابن کثیر (۷۷۴) |
| الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز | امام ابوالحسن واحدی (۴۶۸) |
| معالم التنزیل | امام محمد الحسین بغوی (۸۱۶) |
| البحر المحیط | امام ابو حیان اندلسی (۷۴۵) |

| | |
|--------------------------------------|----------------------------|
| امام تاج الدین محمد حنفی (۷۴۹) | الدر المنقبط |
| امام جلال الدین محلی و سیوطی | جلالین |
| شیخ سلیمان الجمل (۱۱۰۴) | الجمل علی جلالین |
| شیخ احمد صادی (۱۲۴۱) | الاصاوی علی جلالین |
| شیخ محمد علی شوکانی (۱۲۵۰) | فتح القدر |
| شیخ اسماعیل حقانی (۱۱۳۷) | روح البیان |
| شیخ عبدالحق حقانی | تفسیر حقانی |
| علامہ جبار اللہ زبیری (۵۳۸) | الکشاف |
| امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸) | غرائب القرآن |
| امام عبداللہ نسفی (۷۱۰) | مدارک التنزیل |
| امام ابوالسعود محمد عمادی (۹۵۱) | ارشاد العقل السلیم |
| شیخ جمال الدین قاسمی (۱۳۱۲) | محاسن التأویل |
| شیخ محمد علی سائیس | المنافقون فی القرآن الکریم |
| امام فخر الدین رازی (۶۰۶) | تفسیر آیات الاحکام |
| امام بیضاوی (۶۸۵) | مفتاح الغیب |
| امام ابوالحسن ماوردی (۴۵۰) | انوار التنزیل |
| امام ابو حفص عمر بن عادل حنبلی (۸۸۰) | الثکلت والعیون |
| شیخ مصطفی المنصوری | اللباب فی علوم الکتاب |
| مولانا محمد سرفراز خاں صفدر | المقطف |
| شیخ محمد علی صابونی | ازالة الريب |
| | صفوة التفسیر |

| | |
|--------------------------------------|----------------------------|
| امام تاج الدین محمد حقانی (۷۴۹) | الدر الملقط |
| امام جلال الدین محلی و سیوطی | جلالین |
| شیخ سلیمان الجمل (۱۱۰۳) | الجمل علی جلالین |
| شیخ احمد صادی (۱۲۳۱) | الصلوی علی جلالین |
| شیخ محمد علی شوکانی (۱۲۵۰) | فتح القدر |
| شیخ اسماعیل حقانی (۱۱۳۷) | روح البیان |
| شیخ عبدالحق حقانی | تفسیر حقانی |
| علامہ جلال اللہ زبیری (۵۲۸) | الکشاف |
| امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸) | غرائب القرآن |
| امام عبداللہ نسفی (۷۱۰) | مدارک التنزیل |
| امام ابوالسعود محمد عمادی (۹۵۱) | ارشاد العقل السليم |
| شیخ جمال الدین قاسمی (۱۳۱۲) | محاسن التأویل |
| شیخ محمد علی سائیس | المنافقون فی القرآن الکریم |
| امام فخر الدین رازی (۶۰۶) | تفسیر آیات الاحکام |
| امام بیضاوی (۶۸۵) | مفتاح الغیب |
| امام ابوالحسن ماوردی (۳۵۰) | انوار التنزیل |
| امام ابو حفص عمر بن عادل حنبلی (۸۸۰) | النکت والعیون |
| شیخ مصطفیٰ المنصور | اللباب فی علوم الکتاب |
| مولانا محمد سرفراز خاں صفدر | المختطف |
| شیخ محمد علی صابونی | ازالة الريب |
| | صفوة التفسیر |

| | |
|---------------------------------------|----------------------|
| امام ناصر الدین احمد بن الہمیر سکندری | الاختلاف |
| امام قرطبی (۶۷۱) | الجامع لاحکام القرآن |
| امام ابن جوزی | زاد المسیر |
| امام ابراہیم بقاعی (۸۸۵) | نظم الدور |
| مولانا ادریس کاتلاہلوی | معارف القرآن |
| شیخ صدیق حسن خاں (۱۳۰۷) | فتح البیان |
| حافظ ابن کثیر (۷۷۴) | تفسیر القرآن العظیم |
| مولانا امین احسن اصلاحی | تذکر قرآن |
| مولانا سید مردودی | تفہیم القرآن |
| شیخ سعید حوی | اساس التفسیر |
| امام فخر الدین رازی (۶۰۶) | عصمة الانبیاء |
| قاضی عیاض مالکی (۵۴۳) | الشفاء |
| مفتی محمد شفیع دیوبندی | معارف القرآن |
| مولانا محمد عبیدہ الفلاح | اشرف الخواشی |
| شیخ محمد امین شفیقسطی (۱۳۹۳) | اضواء البیان |
| امام علی بن احمد مہامی (۸۳۵) | تبصیر الرحمن |
| امام احمد بن حنبل (۲۴۱) | مسند احمد |
| امام محمد بخاری (۲۵۶) | التاریخ الکبیر |
| امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱) | در منشور |
| امام مسلم | مسلم |
| امام ابو بکر بیہقی (۲۵۸) | دلائل النبوة |

| | |
|-----------------------------|--------------------------|
| امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸) | سیر اعلام النبلاء |
| امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸) | میزان الاعتدال |
| امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲) | تجلیل |
| امام ابن ابی حاتم (۳۲۷) | کتاب الجرح والتعديل |
| امام ابوالقاسم قشیری (۴۶۵) | لغات الاشارات |
| امام ابن حجر عسقلانی (۷۴۸) | تہذیب التہذیب |
| امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲) | مقدمۃ فتح الباری |
| امام شمس الدین کرمانی (۷۸۶) | الکرمانی علی البخاری |
| امام ابن حجر مکی | الذواجر |
| امام ابن اثیر | اسد الغابہ |
| شیخ ابن تیمیہ (۷۲۸) | الصارم المسلول |
| امام حاکم نیشاپوری (۴۰۵) | المستدرک |
| امام ابن عبدالبر مالکی | الاستیعاب |
| امام احمد خفاجی (۱۰۴۹) | نسیم الریاض |
| امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱) | الباحرہ |
| امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱) | الخصائص الکبریٰ |
| امام زرقانی (۱۱۲۲) | زرقانی علی المواہب |
| امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲) | الاصابہ |
| علامہ رشید رضا مصری | المنار |
| امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲) | العلک علی مقدمۃ ابن صلاح |
| امام ضحاک تابعی | تفسیر الضحاک |